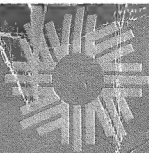


# المواجهة



الإسلام في القرن العشرين



عباس محمود العقاد

النويل



# المواجهة

عباس محمود العقاد

الإسلام في القرن العشرين

---

الننوير



الهيئة المصرية العامة للكتاب

١٩٩٣



## قوة غالبية

كان التقليد التاريخي في القرن السادس للميلاد أن تتقاسم العالم المعمور دولتان كبيرتان ، كلتاها حرب للأخرى تنافسها ولا تأمنها ولا تهدأ عن حربها فترة من الزمن الا ريثما تستعد لمعاودة الكرة بقوة الجند والسلاح أعظم من القوة التي جردتها عليها في حروبها الأولى .

وكانت الدولتان المتنافستان في ذلك القرن دولة المشرق وهي دولة الآكاسرة ، ودولة المغرب وهي دولة القياصرة : فارس وبيزنطة ، ولا ثالث لهما في العالم المعمور بين القارات الثلاث .

جهدت كل من هاتين الدولتين ألا تدع بقعة من البقاع المعمورة في القارات الثلاث بعيدة من سلطانها أو قادرة على عصيانها .

وكانت بينهما صحراء جرداء تحفل الدولتان بما حولها ولا تكثران لما يجرى في داخلها ، وامتد سلطان كل منهما الى الجانب الذي يليه فاتخذت فيه أتباعا يطيعونها ويحتمون بها ويلوذون بجوارها : فارس تسيطر على الحيرة واليمن ، وبيزنطة تسيطر على أرض غسان والبتراء وتهم أن تنصب لها أميرا على الحجاز يدين لها بالولاء ويحرس لها طريق الشام من أوله في الجزيرة العربية ، ثم لا يعنىها الأمر عناية جد تنتهي فيه الى عمل فاصل

تجاوز به التردد والشروع ، فليس الأمر من الخطر عندها بحيث تفرغ منه على قرار .

أما الخطر الذي فرغت له كلتسا الدولتين فهو الخطر من احدهما على الأخرى ، والخطر من قبل النهرين في العراق ومن قبل النهر الكبير في وادي النيل . فلم تكن بقعة من هذه البقاع قد خلت طويلا من جنود الدولتين منتصرين أو متهزمين ، ولم تزل الحرب بينهما سجالا في هذه الأودية وما جاورها ، ولم تزل كل منهما على أمان من قبل الجزيرة الجرداء .

نعم كان جيش من الفرس قد انهزم في وقعة ذي قار على طرف من أطراف الجزيرة ، ولكنها هزيمة حرس في ولاية كما تخیلوها وليست هزيمة دولة تنازل قرنا لها من دولة أخرى جديدة بالخوف منها وحفز الهمم للتغلب عليها ، ومثلها في عصورنا الحديثة كمثل الهزائم التي أصيبت بها الدولة البريطانية يوم كانت تدعى سيدة البحار أو يوم كان القائلون منها يقولون إن الشمس لا تغيب عن أملاكها : هزائم تارة في حدود الأفغان أو عند أعالي النيل أو على طرف القارة السوداء في الجنوب ، ولكنها تنهزم فيها وتبقى بعدها سيدة البحار أو غالبية على كرة الأرض بين مشارقها ومقاربها .

وكذلك كانت فارس بعد وقعة ذي قار ، فلم تتبع هزيمتها بعذر أو احتراس من تلك الجهة ، وظلت على عهدا من الحذر حيث تخشى الخطر ، فلا ترفع عينها عن بيزنطية وأتباعها في أودية الأنهار أو بين أرجاء الهلال الخصيب ، ولا تحسب هي ولا صاحبها بيزنطية أن خطرا عليهما قط متوقعا من جهة الجنوب .

فلما جاء كسرى رسول من قبل هذا الجنوب وسأله عن شأن هذا الرسول فقيل له إنه نبي في العرب يدعو إلى دينه ... ضحك

غاضباً أو غاضباً ضاحكاً وأمر من يذهب إلى ذلك النبي الجسور  
فيأتيه به حياً أو ميتاً ٠٠ ليلقى جزاءه على هذه الجسرة التي اجتراً  
بها على الشاهنشاه ملك الملوك ٠

ولما تسامع القوم في الجزيرة العربية أن ذلك النبي يهيم أن  
يحارب القيصر في عقر داره سخرؤا وقالوا فيما بينهم عساه  
يحسبها غزوة من غزوات البادية ٠

لا بل قيل ذلك ، أو شبيه ذلك ، بعد ثلاثة عشر قرناً من  
القرن السادس الذي استعظموا فيه ما استعظموا من جرأة النبي  
العربي على عروش الأكاسرة والقيصرة ، فكان من المؤرخين المحدثين  
من كتب تاريخ الوقائع التي دارت بين أتباع ذلك النبي وبين  
جبابرة الفرس والروم ، ومن كتب في تاريخه هزيمة أولئك الجبابرة  
أمام أولئك الأتباع ، ولكنه حين روى النبا عن رسل النبي إلى  
كسرى وقيصر رواء وهو يتعجب ويقول شبيها لما قيل يومئذ قبل  
النصر والهزيمة : عساه يحسبها غزوة من غزوات البادية ، أو  
عساه قد زهاء النصر في مكة والمدينة فلم يدر ما المداين  
وما القسطنطينية وراء الرمال والبحار ٠

ان أعجب العجائب لما ينقضى على وقوعه مئات السنين ثم  
يتعظم من يرويه حتى ليوشك أن يرتاب فيه ٠

وكان ما جرى للدولتين يومئذ أعجب العجائب في تواريخ  
الدول من قديم وحديث ٠ فقد هزمت الدولتان معاً في بضعة  
سنوات ، ولم يأت الخطر عليهما من مكان تتوقعان خطره أحدهما  
أو كليهما ، بل جاء من المكان الذي هان شأنه حتى لم يحسب له  
حساب ٠

جاءت القوة التي هزمت الدولتين في وقت واحد من وراء

الرمال أو قل من وراء المجهول أو من وراء الغيب ، ولا تعلمو الحق  
فيما تقول .  
قوة غالبية لم تصمد لها قوة .

قوة نجمت من حيث لا مخافة ولا مظنة ، فما هي تلك  
القوة ؟ وليست هي قوة دولة ولا قوة سلاح . . .

قيل فيما قيل انها خشونة البادية غلبت ترف الحضارة  
ونعمة الرخاء ، ولكن الدولتين اللتين انهزمنا معا قد كانتا تحكمان  
الملايين ممن لا يعرفون من العيش غير خشونته وشظفه ، وكانت  
فارس تحكم من حولها قبائل لم تعرف غير الجبال والقتال ، وكانت  
بيزنطة تحكم على تخومها أشباه تلك القبائل في خشونتها وقوة  
مراسها ، وظلت تحكها وتهزمها كلما أغارت عليها من غزبها أو  
شمالها ، بعد أن تلاحقت هزائما في وقائعها مع أبناء البادية  
العربية ، وسلمت بالهزيمة بعد الهزيمة تسليم الحبيبة والاضطرار .  
وقيل فيما قيل انه احتقار العرب للعجم ، وكل الناس عجم  
عند من ينطقون بالضاد .

ولكنه سلاح كان ينبغي أن يصدق من الجانبين ، وأن يغلب  
به العجم في بعض ميادينهم ان لم يغلبوا به في الميادين كافة حيثما  
التقى الخصمان المتساويان في ذلك السلاح ، بل لعل العجم كانوا  
أشد احتقارا للعربي في تلك الحقبة على التخصيص ، وقد حدث  
في إحدى وقعات العراق أن زعيما عربيا ممن يلودون بدولة فارس  
عرض على مهران قائد الفرس أن يتولى عنه حرب خالد بن الوليد  
لأن العرب أعلم بقتال العرب ، فغضب جنود مهران لأنهم سمعوه  
يقول لذلك الزعيم العربي : « صدقت . . . لأنتم أعلم بقتال العرب  
وانتم مثلنا في قتال العجم » وثاروا به يستعظمون أن يقول « لذلك  
الكلب » ما قال ، ولم يرضوا عن هذه المجاملة لمن يريد نصره حتى



قال لهم : « دعوني » فاني لم أرد الا ما هو خير لكم وشر لهم .  
فان كانت لهم على خالد فهي لكم ، وان كانت الأخرى لم يبلغكم  
أعداؤكم حتى يهتوا فنقاتلهم ونحن أقوياء » .

الا أن هذا « الاحتقار » سلاح موفور في المعسكرين ، فان  
كان للعرب نصيب كبير منه فما كان عند العجم منه فهو نصيب  
غير صغير .

على أن العرب الذين حاربوا الفرس والروم وانتصروا عليهم  
لم يكونوا جميعا من أبناء البادية ولا من الناشئين على الشظف  
والشلة ، بل كان منهم أبناء نعمة وثراء ، وكان قائدهم الأكبر  
- خالد بن الوليد الذي قال الزعيم العربي لقائد الفرس مهراة انه  
أعلم بقتاله - مخزوميا من أغنى السروات في بني مخزوم ذوى الجاه  
العريض والثراء المستفيض ، اذ كان جده - كما ذكرنا في سيرته -  
المغيرة بن عبد الله الذى كان الرجل من بني مخزوم يؤثر أن ينسب  
إليه فيسمى المغيرة تشرفا بالانتساب إلى الفرع الذى أناف على  
الأصول ، وكان أبوه الوليد بن المغيرة الملقب بالعدل وبالوحيد لأنه  
كان يكسو الكعبة وحده سنة وتكسوها قريش كلها كسوة مثلها  
سنة أخرى ، وكان عمه هشام قائد بني مخزوم فى حرب الفجار ،  
وبوفاته أرخت قريش كما تؤرخ بالأحداث العظام ، ولم تقم سوقا  
بمكة ثلاثا لحزنها عليه ، وكان عمه الفاكه بن المغيرة من أكرم العرب  
فى زمانه ، له بيت الضيافة يأوى إليه من شاء بغير استئذان ،  
وكان عمه أبو حذيفة أحد الأربعة الذين أخلصوا بأطراف الرداء  
وحملوا فيه الحجر الأسود الى موضعه من الكعبة كما أشار عليه  
السلام قبل الدعوة الإسلامية . أما الذى قضى النزاع بين القبائل  
على هذا الشرف حين آذن التنافس بينها بالشر المستطير فهو عم آخر  
من أعمامه ، وهو أبو أمية بن المغيرة الملقب بزاد الزاكب كما جاء  
فى بعض الروايات ، فقد أشار عليهم أن يكلوا الحكم الى أول داخل من

باب المسجد ليختار من بينهم من يرفع الحجر الى مكانه ، فارتضوا مشورته وتم صواب المشورة بتوفيق البشارة النبوية قبل اهلها على العالم بسنين . ولقب أبو أمية زاد الراكب لأنه كان يكنى أصحابه في السفر مؤنتهم فلا يتزودون بزاد . . . . ولا يتم الكلام على تراث بني مخزوم حتى نضيف الى مزاياهم مزية ملحوظة لها شأنها في كل مجتمع انساني وليس شأنها بالقليل في حياة خالد على التخصيص . فقد كانت هذه القبيلة على كثرة الاقطاب بين رجالها مشهورة ببجمال النساء بين الحواضر العربية ، وبقيت لها هذه الشهرة الى ما بعد قيام الدولة العباسية ، اذ كان يقال لأبي العباس السفاح : « ان المخزوميات رياحين العرب وعندك منهن يا أمير المؤمنين ريحانة الرياحين . . » .

فاذا كان المقصود بتurf الروم والفرس ترف الطبقة التي يخرج منها القادة والسادة فليس في قادتهم من أحاطت به نعمة الثراء كما أحاطت بقادة المسلمين الأكبر في حربهم للدولتين ، وهو الذي سماه صاحب الدعوة الاسلامية بسيف الاسلام .

ولا ننسى أن الجيوش الاسلامية لم تصل الى ميادين العراق وفلسطين حتى كانت قد انتصرت على جيوش عربية من البدو والحضر قد نشأت مثل نشأتها وتدرجت على القتال مثل دربتها وعرفت من الترف والخشونة مثل ما عرفته في بداوتها وحضارتها .

ولا ننسى أن الظاهرة قد تكررت حيث لا عرب ولا روم ، وخيت كان الفرس في صفوف المنتصرين مع أمراء الاسلام . ففي القرن الثاني عشر للميلاد كان السلطان محمد غوري الأفغاني يحارب قبائل « راجبوت » الهندية التي اشتهرت بالشجاعة والفروسية في العالم القديم من أقصى الديار الآسيوية الى أقصاها ، وكان على رأسهم قائدهم « برتوي » الذي قيل عنه انه لم يعرف الهزيمة قط

فى منازل قرين ، فانتصر الجيش الأفغانى بمن فيه من الأفغانين  
والأتراك والفرس على جيوش الراجبوت بعد حرب زبون كان النصر  
فيها سجالا بين الفريقين ، وأوشك الأمير الخورى أن يقع فى احدى  
معاركها أسيرا مثخنا بالجراح فى قبضة عنوه العنيد .

وتكررت الظاهرة فى المغرب حيث كان المنهزمون من قبائل  
البربر التى لم تعرف فى تاريخها القديم غير الخشونة والقتال .  
وكان تكرارها فى مواطن شتى دليلا على أن القوة التى انتصر بها  
دعاة الاسلام لم تنبعث فيهم من خشونة البادية العربية ولا من هوان  
شان العجم على العرب ، ولا حاجة الى قول قائل انها لم تنبعث من  
باس الملك ولا من عدة السلاح .

فلا مناص اذن من الرجوع بها الى السبب الذى اتفق عليه  
المؤرخون أو كادوا بعد التعلل لها بجميع الأسباب .

لا مناص اذن من الرجوع بها الى العقيدة التى حفزت أولئك  
المجاهدين على اختلاف الأقسام والأزمان .

غير أن الرجوع بها الى العقيدة لا يختم المطاف ولا يغنى عن مزية  
فى هذه العقيدة تمتاز بها بين العقائد الكثيرة التى سبقتها أو لحقت  
بها ولم تنبعث منها قوة كهذه القوة ولا ظاهرة كهذه الظاهرة بعد  
تجربتها من العوامل الأخرى .

فما كانت جيوش الروم ولا جيوش الفرس خلوا من عقيدة  
يؤمنون بها يقبلون على الموت فى سبيلها ، وما كانت قبائل الهند  
أو آسيا الوسطى تجهل الدين أو تهمله فى معيشتها اليومية فضلا  
عن المراسم التى تصحب المتدين من مولده ولا تفارقه مدى الحياة .

أيقال انها دفعة الدين الجديد ميزت عقيدة الاسلام على سائر  
العقائد في ذلك التنازع بين الدول والأديان ؟

ان دفعة الدين الجديد ولا شك سبب لا يعمل في هذا المقام ،  
وقد يسبق الى الخاطر لتفسير قوة الدعوة في القرن السابع للميلاد  
وفي القرن الثاني عشر يوم كان القائمون بالدعوة في آسيا الوسطى  
أقواما من الأفغان والترك دخلوا حديثا في الدين .

لكن كم من عقيدة جديدة صنعت مثل هذا الصنيع ؟ وكم  
ظاهرة كهذه الظاهرة تكررت في تواريخ الدول والأديان ؟

## وقوة صامدة ٠٠ !

ان العقيدة الاسلامية لم تكن قوة غالبة وحسب في ايان  
النشأة والظهور ، ولكنها كانت قوة صامدة بعد مئات السنين ،  
ولا بد من تفسير لهذه القوة الصامدة كما لا بد من تفسير لتلك القوة  
الغالبة . فان القوة التي تصمد كالقوة التي تغلب في حاجتهما الى  
التفسير ، أو لعل القوة التي تصمد أولى بالتفسير من القوة الغالبة ،  
لأنها تدافع فتقوى على الدواعي حيث لا عدة عندها للظلمة في معترك  
الصدام والصراع .

وصمود القوة الاسلامية في أحوال الضعف عجيب كانتصلاها  
في أحوال الشدة والسطوة ، ولا سيما الصمود بعد أكثر من عشرة  
قرون .

ولقد تداولت النول بقاع الأرض من القرن السابع للميلاد  
الى العشرين : قامت دول اسلامية ثم انهارت أمام المنافسين من أبناء  
دينها أو أبناء الأديان الأخرى ، وحدث في فترة من الزمن خروج  
المسلمين من أوروبا الغربية ودخولهم الى أوروبا الشرقية ، ودالت دولة  
دمشق وبغداد وقرطبة والقاهرة وقامت دولة الأستانة أو اسلامبول ،  
ثم ظلت هذه الدولة وحدها كفؤا للنول الأوروبية مجتمعات أو  
متمفرقات حتى تدهعت أركانها وتصدع بنيانها وبقيت قائمة لاختلاف  
الظالمين في ميراثها على تقسيمها ، وتلاحقت الضربات على البلاد

الاسلامية بين هزيمة واضطهاد وتمزيق وتفريق حتى تمكن منها المستعمرون فلم تبق منها واحدة تنعم بقسط من حرية الحكم وسيادة الاستقلال ، ومن كان منها مستقلا كالقوة العثمانية أو الدولة الايرانية أو الدولة الحسينية بالمغرب الأقصى كان اقتيات المستعمرين على حقوقها أشد وأقسى من اقتياتهم على البلاد التي فقدت حريتها واستقلالها ، وانقضى القرن التاسع عشر كله والأمم الاسلامية مخدولة متخاذلة والدول المستعمرة غالبة متحكمة ، وخيل الى الناظرين أن الحاضر والمستقبل جميعا للاستعمار ، وأنه قد جمع القوة والعلم والحضارة فلا نجاة من قبضته للذين حرموا القوة والعلم والحضارة وأصبحوا في كل منها عالة على المستعمرين .

ثم انتهى القرن التاسع عشر فكيف رأى الناس منتهاه ؟

الاستعمار يتراجع ولا يظفر بغنائم من سلطان المال والعلم والسلاح .

والاسلام تبرز له دولتان في آسيا عند المسلمين في كل منهما يزيد على سبعين مليونا ، وهما دولتا أندونيسيا والباكستان . . . وصائر الدول في آسيا وأفريقيا تقترب من الحرية وتباعد من رتبة العبودية ، وهذه هي قوة الصمود بعد أربعة عشر قرنا من الدعوة المحمدية ، لا ينظر المؤرخ في أطوارها على تعدد ظواهرها وأدوارها الا وجب عليه أن يفترض لها سرا عجيبا كذلك السر العجيب في صدر الاسلام : سر الغلبة من حيث لا تنتظر الغلبة على دولتى العالم فى مدى خمس سنوات .

ان قوة الصمود هنا لعجيبة كقوة الغلبة هناك ، ولعلها - كما قدمنا - أعجب من قوة الغلبة ، لأنها تملك الدفاع النافع ولا مال لديها ولا سلاح ولا علم ولا معرفة ، لا بل تملك الدفاع ولا اتفاق بينها على الدفاع .

ويُبدع الصراع في مجال الدول المتناولة بين السطوة والخصوم  
وبين النصر والهزيمة ، فإن قوة العقيدة الإسلامية قد سرت مسراجها  
في أرجاء العالم بعزل عن حروب الدول وسياساتها وعن عروش  
العوازل وتيجانها ، وفي أفريقيا اليوم مائة مليون مسلم لا شأن  
في إسلامهم لدولة أو مياشنة ، وقريب من هذا العدد مسلمون في  
السومطرة وبلاد الجاوة ، وقريب منه في الباكستان ، وقد يكون  
في الصين وما جاورها عدة كهذه العدة من الملايين .

وهؤلاء جميعا سرت فيهم عقيدة الإسلام بعزل عن حروب  
الدول وسياساتها وعن عروش العوازل وتيجانها ، أو كان للتكول  
والسياسات شأن في إسلامهم من يمينه متقطع غير موصول  
ولا مقصود ، ولعله لو انحصر الأمر فيه لا يكفي لإسلام عدة من  
الناس تحسب بالآلاف ، ولا ترتفع إلى عشرات الملايين فضلا عن  
مئات الملايين ، ولو حسب جهاد المجاهدين في سبيل إسلامهم بعدد  
الرؤوس التي سقطت في ميدان القتال ، لكان الرأس الواحد هنا  
عدلا في كفة الميزان الأخرى لمئات الآلاف .

هذه القوة ، عابية وصامتة ، تتطلب تفسيراً غير كلمة العقيدة  
مجردة من خواصها ومزاياها ، ولا غنى لها عن مزية تهيات لها ولم  
تنهياً للمقائد الأخرى التي لم يعرف عنها مثل هذه الغلبة ومثل هذا  
الاصبود ، وتلك حقيقة فطن لها الباحثون في انتشار الإسلام من  
أسدقائه وأعدائه على السواء ، ففهموا جميعاً يلتسمون بالدواعي  
التي يسرت لهذه الدعوة ما لم يتيسر لغيرها ، وهم متفقون على  
انفرادها بالمزية الخاصة مختلفون في بيان تلك المزية على حسب  
اختلاف التبع واختلاف الرغبة في الحمد أو المنعة ، ومنهم من يشرون  
يلجأون إلى المزايا التي تميئهم على الاعتقاد كلما وضع عجزهم عن  
تحويل المسلمين من دينهم أو وضع عجزهم عن مجازاة الدعاة

الاسلاميين وفي نشر دينهم بغير مشقة وبغير كلفة من المال والعتاد  
ووسائل التدريب والتنظيم .

فمن أسباب انتشار الاسلام في القارة الافريقية - عند فريق  
من هؤلاء الباحثين أو المبشرين - أنه لا يمنع تعدد الزوجات  
ولا يحول بين الرجل الافريقي وطلاق زوجاته أو الاحتفاظ بما شاء  
منهن كما يشاء .

ومن أسباب انتشاره عند الباحثين في سرعة الاقبال عليه بين  
الهنود أنه سوى بين الطوائف المنبوذة وغيرها من طوائف السادة  
والأشراف ، فأقبل المنبوذون عليه زرافات وبلغوا به من المكانة  
الاجتماعية ما لم يكونوا بالفيه بالمقيمة المفرقة بين الطوائف  
والطبقات .

ومن هذه الأسباب عند الباحثين في سرعة انتشاره بين  
الأنطلسيين أنه صادف ثمة شعبا فقيرا سمعت ظنونه بساداته من  
رجال الدنيا والدين وأنكروا من أولئك السادات الديويين والدينيين  
تعاليا عليهم واشتغالا عنهم بلذتهم وأبهتهم ، فرحبوا بأصحاب الدين  
الجديد ودخلوا في ملتهم لأنها ملة لا تفرق بين السادة والعبيد .

ومن هذه الأسباب أنه دين بسيط سهل القواعد والأصول  
لا يحوج المتدين به بعد الايمان بالوحدانية وفرائض العبادة الى شيء  
من الغوامض والمراسم التي يدين بها أتباع العقائد الأخرى  
ولا يفقهون ما فحواها .

وهذه كلها - على أصح ما تكون - أسباب محلية أو أسباب  
موقوفة تصلح لتعليل انتشار الدين في بيئة معينة أو في زمن معين.  
ولكنها لا تلازم انتشاره في جميع البيئات والأزمان ، ومشكوك مع  
هذا في صدق تعليل بعضها في البيئة الواحدة كما قيل عن تعليل



شيوخ الاسلام بين الافريقيين وقلة اقبالهم على العقائد التي تحرم تعدد الزوجات .

فليس تعدد الزوجات من اليسر بحيث يقدر عليه كل من اراده بين اولئك الافريقيين ، ومن كان منهم قادرا على تعديد زوجاته وسراريه فهو يعددهن حتى الساعة كائنا ما كان اعتقاده أو كائنا ما كان دينه بين الأديان الكتابية ، وسائر القوم من غير ذوى القدرة على الجمع بين الزوجات الكثيرات قلما يعنيه السماح له بـزوجة أو أكثر من زوجة ، وقلما يوجد في بيئته سجل يحصى عليه عقود الزواج والطلاق ، وقد أجمع الرحالون على صعوبة الاستعداد للزواج وتبذير المهر المطلوب بين قبائل افريقيا الوسطى ، فلا يتأهل الشباب للنساء بالزوجة الواحدة الا أن يكون ذا مال يحسب بما عنده من رموس الماشية والأنعام ، ومن المستغرب حقا أن يتخيل المرء افريقيا يدخل في الدين ثم يخرج منه لأنه حال بينه وبين البناء بـزوجة جديدة غير التي ارتبط بها بمقد من العقود على أيدي رجال الدين ، وأغرب من ذلك أن نتخيل الافريقي الأعزب منتظرا متسائلا لا يسأل في الدين حتى يتبين ما يبيحه له أو يحرمه عليه من روابط الزواج .

وأيا كان أثر العلاقات الزوجية في انتشار الاسلام بين الافريقيين فمن المحقق أن هذه المسألة خاصة لم يكن لها شأن في منافسة الأديان الأخرى قبل القرن السادس عشر للميلاد ، فإن تحريم تعدد الزوجات لم يرد في كتاب من كتب العهد القديم أو كتب العهد الجديد ، وكل ما ورد في الانجيل أن القس ينبغي ألا يزيد على زوجة واحدة ان لم يكن بد من الزواج ، وقد جمع شارلمان في القرن التاسع بين زوجتين وزاد عدد زوجاته على خمس كلهن بغير الحياة غير من في القصر من السراى والزوجات « غير الشرعيات » ١٠ واعترف قبل مائة بعشرة من أبناء هؤلاء علماء الشمانية الذين ولدوا

له من زوجاته دسدراتا وهولجارد وفسترادا (١) وعلى الأبناء الذين ولدوا له ولم يعترف بهم لأنهم كانوا على غير ما يجب من سمات الأمراء .

ومن الأوهام الشائعة كما قلنا في كتابنا عن الفلسفة القرآنية أن الدين الاسلامي هو الدين الوحيد الذي أباح تعدد الزوجات بين الأديان الكتابية . . . » لأن الواقع الذي تدل عليه كتب الاسرائيليين والمسيحيين أن تعدد الزوجات لم يحرم في كتاب من كتب الأديان الثلاثة ، وكان عملا مشروعا عند أنبياء بني اسرائيل وملوكهم فتزوجوا بأكثر من واحدة وجمعوا بين عشرات الزوجات والحواري في حرم واحد ، وروى وستر مارك Westermarck

العالم الحجة في شئون الزواج على اختلاف النظم الانسانية أن الكنيسة والدولة معا كانتا تفران تعدد الزوجات الى منتصف القرن السابع عشر ، وكان يقع غير نادر في الحالات التي لا تعنى بها الكنيسة عنايتها بزواج الأسرة الكبيرة ، وكل ما حدث في القرن الأول للمسيحية أن الآباء كانوا يستحسنون من رجل الدين أن يمتنع بزوجة واحدة ، وخير من ذلك أن يترهب ولا يتزوج برة ، فكانت الفكرة التي ذهبت الى استحسان الزواج الموحد هي فكرة الاكتفاء بأقل الشرور ، فان لم تتيسر الرهبانية فامرأة واحدة أهون شرا من امرأتين ، وكانت المرأة على الإطلاق شرا محضا وحبالة من حيالات الشيطان ، بل أخطر هذه الحبال ، وأستكثر أناس من آباء الكنيسة وفاقها أن تكون لها روح علوية ، فيبحثوا في ذلك وأوشكوا أن يلحقوها بزمرة الحيوان الذي لا حياة له بعد فناء جسده . . . »

ومن الواضح أن هذه المسألة بذاتها - مسألة الزواج والمرأة - لم تكن من المسائل التي تسبق الدخول في دين من الأديان ، وما من أحد في أفريقيا وفي سائر القارات رأى المسلمين منفردين بإباحة الجمع بين النساء في البيت الواحد ، وما من وثني على الفطرة أباح له الإسلام كل ما كان يستبيحه من الشهوات على دين آياته ، وأولها المسكرات التي تغشو بين البلطيين ويضيقون بمنعها أشد من ضيقهم بمنع تعدد الزوجات ، وما من عقبة قامت في وجه المسيحية بين الشرقيين أو الغربيين لأنها كانت تحض على الرهبانية أو تنظر إلى المرأة نظرتها إلى شيطان أو حباله شيطان . فإذا آمن المرء بفساد عقيدة آبائه وأجداده فلا مناص له من قبول الدين الذي كشف له ذلك الفساد ثم يعالج بعد ذلك طاقته على احتمال أوامره ونواهيه ، ولا يرفض الأوامر لأنه يعصياها أو النواهي لأنه يقدر على اقتراحها ، بل يحاول أن يكف عن المعاصي والذنوب ويرتقى في الدين فوق مرتقاه .

ولو كان الاقتناع المنطقي يكفي وحده لتعليل الظواهر الاجتماعية أو التاريخية لصح أن يقال أن الإسلام قد شاع بين طوائف المنيوذين في الهند لأنه يرفع عنهم لعنة المذلة والحرمان . فهم خلقاء أن يوازنوا بين منزلتهم في دين آبائهم وأجدادهم ومنزلتهم في الدين الإسلامي فيختاروا أفضل المنزلتين ، وقد وازنوا واختاروا فدخلوا أفواجا في الدين الجديد .

غير أن الاقتناع المنطقي لا يكفي وحده لتعليل ظواهر الاجتماع وظواهر التاريخ فيما له اتصال بأطوار السرائر على الخصوص ، أو لحل الاقتناع المنطقي يكفي المؤرخ في تعليل الظواهر الاجتماعية والتاريخية إذا اعتمد عليه في كتابة التاريخ ولم يجعل الناس جميعا معتمدين عليه في أعمالهم منقادين له في أحاسيسهم ودخائل وجدانهم . فمن المنطق الصحيح أن يرجع المؤرخ بالحوادث إلى

الأسباب الثابتة والعوامل المتبعة ، وليس من المنطق الصحيح أن نتخيل الناس جميعا منطقيين حين يؤمنون أو حين يكفرون ، ومنطقيين في تمييز الحق والباطل من الدواعي والأسباب .

والواقع في أمر المنبوذين الهنديين ، وفي أمر المحرومين جميعا ، أنهم لم يكونوا أضعف إيمانا بعقيدتهم البوهيمية من أبناء الطبقات العليا ، ولم يثبت قط أن التحول إلى الأديان الأخرى كان بينهم أكثر وأسرع بما كان بين الطبقات العليا ، وربما وجد فيهم من يصبر على قسمته لأنه يعتقد أنها شرط من شروط الخلاص الأبدي وكفارة عن المساويء التي سلفت منه في أدوار الخلق الأولى ، وربما كان من المحرومين في كل أمة من هو أثبت إيمانا على دينه من ذوى النعمة والثراء ، لأن جانب الوعد والأمل قوى في الدين ، ونصيب المحروم من الوعد والأمل أوفر من نصيب القانع المحدود .

وقد حدث حقا أن أناسا من المنبوذين رحبوا بالدين الاسلامي ودخلوا فيه لارتياح نفوسهم إليه ولحسن ما عاينوه من القدوة الصالحة في سيرة المسلمين الوافدين على بلادهم والمقيمين بين ظهرانيهم ، ولكننا لا نجد من أسانيد التاريخ ولا من أسانيد العقل ما يفهم منه أن الهندوس الذين أسلموا كانوا جميعا من طوائف المنبوذين ، بل لا نجد في تلك الأسانيد ما يفهم منه أن الأكثرين كانوا منهم ولم يكونوا من الطبقات العلية وذوى الوجاهة في المجتمع أو في الدولة الحاكمة ، وقد تحول الهندوس إلى الاسلام في بقاع الهند الغربية من أقصى الشمال إلى أقصى الجنوب حيث يوجد المنبوذون وحيث لا يوجدون ، وتحول أهل سومطرة وجاوة إلى الاسلام بهذه الكثرة أو بأكثر منها وهم بوذيون يقل بينهم المنبوذون ، وتكاد الروايات المحفوظة عن أخبار الاسلام في الجزر الجاوية أن تجمع على ابتلاء الاسلام بين الأمراء والقادة ثم شيعه بأمرهم وهدايتهم بين رعاياهم الوثنيين ، ولعلها هي القاعدة المطردة في معظم

الأمم الآسيوية من سكان الجزر إلى سكان القارة الوسطى سواء  
من كان على الوثنية أو من دان في صباه ببعض الأديان الكتابية كما  
حدث في اسلام « تكودار خان » أحد سلاطين المغول بأرض فارس ،  
وهو الذي نقل لنا القلقشندي في صبح الأعشى كتابا منه إلى  
السلطان قلاوون بمصر يقول فيه :

« ... ان الله سبحانه وتعالى يسابق عنايته ، ونور هدايته ،  
قد كان أرشدنا في عبثوان الصبا وريسان الحملاته إلى الافرار  
بربوبيته ، والاعتراف بوحدانيته ، والشهادة لمحمد عليه أفضل  
الصلاة والسلام بصدق نبوته ، وحسن الاعتقاد في أوليائه الصالحين  
من عباده وبريته ، فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره بالاسلام » .

وقد أسلم على هذا النحو بعض زعماء القبائل الأثيوبية ، فلم  
ينحصر اقبال الآسيويين والافريقيين على الاسلام في طبقة واحدة من  
الرعية أو الرعاة ، وابتدأ التحول من العلية إلى من دولها كما ابتدأ  
من الأتباع إلى السادة والرؤساء .

ومهما يكن من أثر الأسباب المحلية أو الموقوتة فلا بد من البحث  
عن سبب عام محيط بجميع هذه الأسباب التي تختلف فيها بيئة عن  
بيئة وزمن عن زمن وحالة عن حالة ، ولا بد من عامل واحد غير هذه  
العوامل التي تحجب الاسلام تارة إلى الحاكم وتارة إلى المحكوم وتفتح  
له السرائر في نفوس الضعفاء وفي نفوس الأقوياء ، وتجعله قوة  
تعين الغالبين على الغلب وتعين المفلولين على الصمود والدفاع ،  
ولا تخفى حقيقة هذا العامل بعد هذا الشمو ، فإن حقيقته التي  
تتضح من احاطته بهذه العوامل كافة أنه عقيدة شاملة ، وأنه بذلك  
حقق الصفة الكبرى للعقيدة الدينية على أتم شروطها ، فما كانت  
سريرة الانسان لتطمئن كل الاطمئنان إلى اعتقاد يفرقها بهذا ويقسمها  
على نفسها ويترك منها جزءا لم تشمله بقوة وبقينه ، وقد يخرج  
من سلطانه فيملكه سواء .

قلنا في ختام كتابنا عن عقائد المفكرين انه « لا التباس اليوم بين وازع الأخلاق ووازع العقيدة الدينية ، وليس اتفاقهما في الاباحة والتحريم أحيانا بالنسبة إلى الباحث أن يعرف لها صبغتها ويميز طبيعتها ، فلا يخلط بين أوامر القانون وأوامر الأخلاق وأوامر الدين » .

« والغالب على الأوامر القانونية أنها ارادية تكفي بتحقيق السلامة ولا تذهب وراء الأسلم الأزم إلى شوط بعيد ، والغالب على الأوامر الأخلاقية أنها لدية تعمل فيها الإرادة شيئا ولكنها لا تعمل كل شيء ، بل يتولى الشعور أهم البواعث في أعمال الأخلاق ، ويساعد فيها كثيرا نزوع إلى ما وراء السلام واللزام وتفضيل للأجل الأمثل من الأمور ، فصاحب الوازع الأخلاقي لا يقنع بفروض القانون ولا يزال متطلعا إلى درجة أعلى من درجات القانونين باجتناب العقاب والتزام أدنى الحدود » .

« أما الغالب على الأوامر الدينية أو آداب العقيدة فهو الشمول الذي يحيط بالإرادة والشعور الظاهر والباطن ولا يسمح لجانب من النفس أن يخلو منه ، ولا يقنع بالسلامة أو بالجمال إلا أن تكون معهما الثقة التي لا تتزعزع في صميم الحياة ، بل في صميم الوجود ، ومن السهل أن يقال ان حاسة القانون تتولد في الإنسان لأنه عضو في مجتمع وإن حاسة الأخلاق تتولد فيه لأنه فرد من أفراد هذا النوع الإنساني كله ، ولكن ليس من السهل أن يقال ان الإنسان مهتم بصيره في الكون لأنه عضو في المجتمع أو فرد من أفراد النوع ..... وإنما يتدين الإنسان لأنه مهتم بصيره ومعنى وجوده ويطلب له قرارا أوسع جلتا من علاقاته الإنسانية أو علاقاته بالمجتمع ، ويجب أن يطلب عقيدة تحتويه ولا يكفي بعقيدة يحتويها ويريلها كما يشاء » .

وعلى هذا الشرط - شرط الشمول في العقيدة - يكون الاسلام هو العقيدة بين العقائد ، أو هو العقيدة المثلى للانسان منفردا ومجتما ، وعاملا لروحه أو عاملا لجسده ، وناظرا الى دنياه أو ناظرا الى آخرته ، ومسالما أو محاربا ، ومعطيا حق نفسه أو معطيا حق حاكمه وحكومته ، فلا يكون مسلما وهو يطلب الآخرة دون الدنيا ، ولا يكون مسلما وهو يطلب الدنيا دون الآخرة ، ولا يكون مسلما لأنه روح تنكر الجسد أو لأنه جسد ينكر الروح أو لأنه يصحب اسلامه في حالة وينعه في حالة أخرى ، وهينا بوساطة بينه وبين السماء يتولاها في المعابد سدنة موكولة بالوساطة بين المخلوق والخالق وبين المأبد والمعبود ، ولكنهما هو المسلم بعقيدته كلها مجتمعة لديه في جميع حالاته وجميع حالاتها ، سواء تفرد وحده أو جمعته بالناس أو اصر الاجتماع .

ان شمول العقيدة في ظواهرها الفردية وظواهرها الاجتماعية هو المزية الخاصة في العقيدة الاسلامية ، وهو المزية التي توحى الى الانسان أنه « كل » شامل فيستريح من فصام العقائد التي تشطر السريرة شطرين ثم تميا بالجمع بين الشطرين على وفاق .

## عقيدة شاملة

يبدو الى الذهن أن الشمول الذي امتازت به العقيدة الاسلامية صفة خفية عميقة لا تظهر للناظر من قريب ولا بد لاطهارها من بحث عويص في قواعد الدين وأسرار الكتاب وفرائض المعاملات ، فليست هي مما يراه الناظر الوثني أو الناظر البدوي لأول وهلة قبل أن يطلع على حقائق الديانة ويتعمق في الاطلاع .

ومن المحقق أن ادراك الشمول من الوجهة العلمية لا يتأتى بغير الدراسة الوافية والمقارنة المتغلغلة في وجوه الاتفاق ووجوه الاختلاف بين الديانات ، وبخاصة في شعائرها ومراسمها التي يتلاقى عليها المؤمنون في بيئاتهم الاجتماعية .

ولكن الناظر القريب قد يدرك شمول العقيدة الاسلامية من مراقبة أحوال المسلم في معيشتة وعبادته ، ويكفي أن يرى المسلم مستقلا بعبادته عن الهيكل والصنم والأيقونة والوثن ليعلم أنه وحدة كاملة في دينه ويعلم من ثم كل ما يرغبه في ذلك الدين أيام كان الدين كله حكرا للكهنة ووقفا على المعبد وعالة على الشعائر والمراسم منى الحياة .

لقد ظهر الاسلام في ابان دولة الكهانة والمراسم ، وواجه أناسا من الوثنيين أو من أهل الكتاب الذين صارت بهم تقاليد الجمود الى حالة كحالة الوثنية في تعظيم الصور والتماثيل والتعويل على المعبد والكاهن في كل كبيرة أو صغيرة من شعائر العبادة ، ولا ح



للناس في القرن السابع للميلاد خاصة أن « المتدين » قطعة من المعبد لا تتم على انفرادها ولا تحسب لها ديانة أو شفاعة بمعزل عنه ، فالدين كله في المعبد عند الكاهن ، والمتدينون جميعا قطع متفرقة لا تستقل يوما بقوام الحياة الروحية ولا تزال معيشتها الخاصة والعامة تنوب الى المعبد لتزود منه شيئا تتم به عقيدتها ولا تستغنى عنه مدى الحياة .

لا دين بمعزل عن المعبد والكاهن والأيقونة ، سواء في العبادة الوثنية أو في عبادة أهل الكتاب الى ما بعد القرن السابع بأجيال متطاولة .

فلما ظهر المسلم في تلك الآونة ظهر الشمول في عقيدته من نظرة واحدة ، ظهر أنه وحدة كاملة في أمر دينه يصلى حيث شاء ولا تتوقف له نجاة على مشيئة أحد من الكهان ، وهو مع الله في كل مكان ، وأينما تولوا فثم وجه الله .

ويذهب المسلم الى الحج فلا يذهب اليه ليستتم من أحد بركة أو نعمة يضيفها عليه ، ولكنه يذهب اليه كما يذهب الألوف من اخوانه . ويشتركون جميعا في شعائره على سنة المساواة ، بغير حاجة الى الكهانة والكهان ، وقد يكون السدنة الذين يراهم مجاورين للكعبة خلدا لها وله يدلونه حين يطلب منهم الدلالة ، ويتركهم ان شاء فلا سبيل لأحد منهم عليه .

فاذا توسع قليلا في العلم بشعائر الحج علم أن الحج لا يفرض عليه زيارة قبر الرسول ، وأن هذه الرسالة ليست من مناسك الدين ، وأنها تحية منه يؤيها من عنده غير ملزم ، كما يؤدي التحية لكل دفين عزيز محبوب لديه .

إذا توسع قليلا فى مكان ذلك الرسول من الدين قرأ فى القرآن الكريم :

« قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى الى » •

وقرأ فيه :

« فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظا ، إن عليك إلا البلاغ » •

وقرأ فيه :

« قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ، فإن تولوا فإنما عليه ما حل وعليكم ما حملتم ، وإن تطيعوه تهتدوا ، وما على الرسول إلا البلاغ المبين » •

وقرأ فيه :

« وما أنت عليهم بجبار » •

وقرأ فيه :

« لمست عليهم بمسيطر » •

وقرأ فيه :

« وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا » •

وقرأ فيه آيات لا تخرج فى وصف الرسالة عن معنى هذه الآيات •

★★★

من بنا أن فساد رجال الدين كان من أسباب انصراف أتباعهم  
عن دينهم ودخولهم الفواج في عقيدة المسلمين .

مثل هذا لا يحصل في أمة إسلامية فسد فيها رجال دينها ،  
فما من مسلم ينحسب إلى الهيكل ليقول لكاهنه : خذ دينك إليك  
فإنني لا أؤمن به لأنني لا أؤمن بك ولا أرى في سيرتك مصداقاً  
لأوامرك ونواهيك أو أوامره ونواهيه . .

كلا . . ما من رجل دين يبدو للمسلم أنه صاحب الدين وأنه  
حين يؤمن به لأنه إله ذلك الرجل الذي يتوسط بينه وبينه أو  
يعطيه من نعمته قواماً لروحه .

« . . . والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطير . ان  
تدعهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة  
يكفرون بشركم ولا ينبئك مثل خبير . يا أيها الناس أنتم الفقراء  
إلى الله والله هو الغني الحميد » .

نعم ، كلهم فقراء إلى الله ، وكلهم لا فضل لواحد منهم على  
سائرهم إلا بالتقوى ، وكلهم في المسجد سواء . فإن لم يجتوا  
المسجد فمسجدهم كل مكان فوق الأرض وتحت السماء .

إن عقيدة المسلم شيء لا يتوقف على غيره ولا تبقى منه بقية  
وراء سره وجهره ، ومن كان اماماً له في مسجده فإن ترتفع به  
الإمامة مقام النبي صاحب الرسالة : النبي الذي يبشر  
وينذر ، ولا يتجبر ولا يسيطر ، ويلجأ قومه ما حمل وعليهم  
ما حملوا ، وما على الرسول إلا البلاغ المبين .

ومنذ يسلم المسلم يصبح الإسلام شأنه الذي لا يعرف لأحد  
حقاً فيه أعظم من حقه أو حصة فيه أكبر من حصته ، أو مكاناً يأوي  
إليه ولا يكون الإسلام في غيره .

كذلك لا ينقسم المسلمون قسمين بين الدنيا والآخرة ، أو بين  
الجسد والروح ، ولا يعاني هذا الفصام الذي يشق على النفس  
احتماله ويخزها في الواقع إلى طلب العقيدة ولا يكون هو في ذاته  
عقيدة تعتصم بها من الحيرة والانقسام :

« وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من  
الدنيا » .

« وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا » - ما جعل الله لرجل من  
قلبين في جوفه » .

فإذا كانت العقيدة التي تباعد المسافة بين الروح والجسد  
تعطينا من العمل حين يشق علينا العمل - فالعقيدة التي توحد  
الإنسان وتجعله كلاً مستقلاً بدنياً وآخرته شفاء له من ذلك الفصام  
الذي لا تستريح إليه السريرة إلا حين تضطر إلى الهرب من عمل  
الإنسان الكامل في حياته ، وحافز له إلى الخلاص من القهر كلما  
غلب على أمره ووقع في قبضة سلطان غير ربه ودينه .

ومن هنا لم ينهب الإسلام مذهب التبعية بين ما لله  
وما لقيصر . لأن الأمر في الإسلام كله لله « بل لله الأمر جميعاً » .  
« ولله المشرق والمغرب » . « رب المشرق والمغرب وما بينهما إن  
كنتم تعلمون » .

وأنما كانت للتفرقة بين ما لله وما لقيصر تفرقة الضرورة التي  
لا يقبلها المتدين وهو قادر على تطويع قيصر لأمر الله . وهذا التطويع  
هو الذي أوجبه العقيدة الشاملة وكان له الفضل في صمود الأمم  
الإسلامية لسطوة الاستعمار وإيمانها الراسخ بأنها دولة دائمة وحالة  
لا بد لها من تحويل .

وقد أبت هذه العقيدة على الرجل أن يطيع الحاكم بجزء منه  
ويطيع الله بغيره ، وأبت على المرأة أن تعطى بدنها فى الزواج  
لصاحبها وتناى عنه بروحها وسريرتها ، وأبت على الإنسان جملة  
أن يستريح الى « الفصام الوجدانى » يحسبه حلا لمشكلة الحكم  
والطاعة قابلا للموالم .

ان هذا الشأن العظيم - شأن العقيدة الشاملة التى تجعل  
المسلم « وحدة كاملة » - لا يتجلى واضحا قويا كما يتجلى من عمل  
الفرد فى نشر العقيدة الاسلامية . فقد أسلم عشرات الملايين فى  
الصحارى الافريقية على يدى تاجر فرد أو صاحب طريقة متفرد فى  
خلوته لا يعتصم بسلطان هيكل ولا بمراجم كهانة ، وتصنع هنا  
قدرة الفرد الواحد ما لم تصنعه جموع التبشير ولا سطوة الفتح  
والغلبة ، فجملة من أسلموا فى البلاد التى انتصرت فيها جيوش  
الدول الاسلامية هم الآن أربعون أو خمسون مليونا بين الهلال  
الخصيب وشواطئ البحرين الأبيض والأحمر . فاما الذين أسلموا  
بالقدوة الفردية الصالحة فهم فوق المائتين من الملايين ، أو هم كل  
من أسلم فى الهند والصين وجزائر جاوة وصحارى افريقيا وشواطئها  
الا القليل الذى لا يزيد فى بناءه على عشرات الآلاف .

### ★★★

وينبغى أن نفرق بين الاعتراف بحقوق الجسد وإنكار حقوقه  
الروح . فان الاعتراف بحقوق للجسد لا يستلزم إنكار الروحية  
ولا الحد من سبحاتها التى اشتهرت باسم « الخفيات والسريات »  
فى اللغات الغربية Mysticism

اذ لا يوصف بالشمول دين يتكر الجسد كما لا يوصف  
بالشمول دين يتكر الروح ، وقد أفاض القرآن الكريم الى الفارق

بين عالم الظاهر وعالم الباطن في قصة الخضر وموسى عليهما السلام ، وذكر تسبيح الموجودات ما كانت له حياة ناطقة وما لم تكون له حياة « وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم » . وأشار الى هذه الأشياء بضمير العقلاء ، وعلم منه المسلمون أن الله أقرب اليهم من حبل الوريد وأنه نور السموات والأرض وأنه « هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم » .

وحسب المرء أن يتعلم هذا من كتاب دينه ليبيح لنفسه من سبحات التصوف كل ما يستباح في عقائد التوحيد ، ولعله لم يوجد في أهل دين من الأديان طرق للتصوف تبلغ ما بلغته هذه الطرق بين المسلمين من الكثرة والنفوذ ، ولا وجه للمقابلة بين الاسلام وبين البرهمية أو بين البوذية مثلا في العقائد الصوفية . فان انكار الجسد في البرهمية أو البوذية يخرجها من عداد العقائد الصاملة التي يتقبلها الانسان بجملة غير منقطع عن جسده أو عن دنياه .

وحسب المرء أن يرضى مطالبه الروحية ولا يخالف عقائد دينه ليوصف ذلك الدين بالشمول ويبرأ فيه الضمير من داء الغصام .

كذلك يخاطب الاسلام العقل ولا يقصر خطابه على الضمير أو الوجدان ، وفي حكمه أن النظر بالعقل هو طريق الضمير الى الحقيقة ، وإن التفكير باب من أبواب الهداية التي يتحقق بها الايمان : « قل انما أعظمكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا » . . . . كذلك يبين الله لكل الآيات لعلكم تتفكرون » . . . وما كان الشمول في العقيدة لينهب فيها مذهبا أبعد وأوسع من خطاب الانسان روحا وجسدا وعقلا وضميرا بغير بخس ولا افراط في ملكة من هذه الملكات .

وفى مشكلة المشكلات التى تعرض للمتدين يعتدل المسلم بين  
 الايمان بالقدر والايمان بالتبعية والحرية الانسانية ، فمن عقائد دينه  
 « أن أجل الله اذا جاء لا يؤخر » ٠٠٠ « وما يصمر من معمر ولا ينقص  
 من عمره الا فى كتاب » ٠٠٠ « وما كان لنفس أن تموت الا بأذن  
 الله » ٠٠٠ « وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا » .

ومن عقائده دينه أيضا « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا  
 ما بأنفسهم » ٠٠٠ « وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها  
 مصلحون » ١٠٠٠ « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » .

وليس فى الاسلام أن الخطيئة مورثة فى الانسان قبل  
 ولادته ، ولا أنه يحتاج فى التوبة عنها الى كفارة من غيره . وقد قيل  
 ان الايمان بالقضاء والقدر هو علة جود المسلمين ، وقيل على نقض  
 ذلك أنه كان حافزهم الأول فى صدر الاسلام على لقاء الموت وقلة  
 المبالة بفراق الحياة ، وحقيقة الأمر أن المسلم الذى يترك العمل  
 بحجة الاتكال على الله يخالف الله ورسوله لأنه مأمور بأن يعمل فى  
 آيات الكتاب وأحاديث الرسول . « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم  
 ورسوله والمؤمنون » ٠٠٠ بل حقيقة الأمر أن خلاصه كله موقوف  
 عليه ، وأن ايمانه بحريته وتدييره لا يقتضى بداهة أن الله سبحانه  
 مسلوب الحرية والتدبير .

وأصدق ما يقال فى عقيدة القضاء والقدر أنها قوة للقوى  
 وعبر للضعيف ، وحافز لطالب العمل وتعلمة لمن يهابه ولا يقدر  
 عليه ، وذلك ديدن الانسان فى كل باعث وفى كل تلة كما أوضحنا  
 فى الفارق بين أبى الطيب المتنبى وأبى العلاء المعرى وهما يقولان  
 بقول واحد فى عبث الجهد وعبث الحياة .

فأبو الطيب يقول عن مراد النفوس :

ومراد النفوس أهون من أن نتمناى ليه وأن ننفاتى

ثم يتخذ من ذلك باعنا للجهاد والكفاح فيقول :  
غير أن الفتى يلاقى المناسيا كالحبات ولا يلقى الهوانا

والمعري يقول ان التعب عبث لأنه لا يؤدي بعده الى راحة في  
الحياة ، ولكنه يعجب من أجل هذا لمن يتعبون ويطلبون المزيد :  
تعب كلها الحيا فما أعجب بـ من الا من راغب في ازدياد

وعلى هذا المثال يقال تارة ان عقيدة القضاء والقدر نفعت  
المسلمين ويقال تارة أخرى أنها ضرتهم وأوكلتهم الى التواكل  
والجود ، وصواب القول أنهم ضعفوا قبل أن يفسروا القضاء والقدر  
ذلك التفسير ، وتلك خديعة الطبع الضعيف .

وتوصف العقيدة الإسلامية بالشمول لأنها تشمل الأمم  
الانسانية جميعا كما تشمل النفس الانسانية بجملة ما من عقل  
وروح وضمير .

فليس الاسلام دين أمة واحدة ولا هو دين طبقة واحدة ،  
وليس هو للسلادة المسلمين دون الضعفاء المسخرين ولا هو للضعفاء  
المسخرين دون السلادة المسلمين ، ، ولكنه رسالة تشمل بني الانسان  
من كل جنس وملة وقبيل : « وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا  
وقذيرا . » « قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا  
الذى له ملك السماوات والأرض » « قولوا آمنا بالله وما أنزل  
اليينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والأسباط  
وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد  
منهم ونحن له مسلمون » « ان الذين آمنوا والذين هادوا  
والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم  
أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .



لهذه عقيدة انسانية شاملة لا تخص بنعمة الله أمة من الأمم  
لأنها من سلالة مختارة دون سائر السلالات لفضيلة غير فضيلة  
العمل والصلاح : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى  
وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله اتقاكم ان الله  
عليم خبير » .

وفي أحاديث النبي عليه السلام أنه « لا فضل لعربي على أعجمي  
ولا لقرشي على حبشي الا بالتقوى » .

وليس للإسلام طبقة يؤثرها على طبقة أو منزلة يؤثرها على  
منزلة ، فالناس درجات يتفاوتون بالعلم ويتفاوتون بالعمل  
ويتفاوتون بالرزق ويتفاوتون بالأخلاق .

★★★

« لا يستوى القاعون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون  
في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم » .

« والله فضل بعضكم على بعض في الرزق »

★★★

« هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » .

★★★

وإذا ذكر القرآن الضعف فلا يذكره لأن الضعف نعمة أو  
فضيلة مختارة لذاتها ، ولكنه يذكره ليقول للضعيف انه أهل  
لمعرفة الله اذا جاهد صبر وأنف أن يسخر لبه وقلبه للمستكبرين ،  
والا فانه لمن المجرمين .

★★★

« يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكننا مؤمنين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صدقناكم عن الهنئ اذ جاءكم » يل كنتم مجرمين » .



« ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الأرض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحنون » .



وما من ضعيف هو ضعيف اذا صبر على البلاء ، فاذا عرف الصبر عليه فانه لا قوى من العصبية الاثداء .

الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين » .

فما كان الاله الذي يدين به المسلم الاله ضعفاء أو الاله أقوىاء ، ولكنه الاله من يعمل ويصبر ويستحق العون بفضل فيه ، جزاؤه أنه يكون مع الله ، والله مع الصابرين .

بهذه العقيدة الشاملة غلب المسلمون أقوىاء الأرض ثم صمدوا لغلبة الأقوياء عليهم يوم دالت النول وتبدلت المقادير وذاق المسلمون بأس القوة مغلوبين منافعين .

وهذه العقيدة الشاملة هي التي فترحت الاسلام بمزية لم تعهد في دين آخر من الأديان الكتابية ، فان تاريخ التحول الى هذه

الاديان لم يسجل لنا قط تحولاً اجماعياً اليها من دين كتابي آخر بمحض الرضى والاقناع ، اذ كان المتحولون الى المسيحية او الى اليهودية قبلها فى اول نشأتها أما وثنية على الفطرة لا تدين بكتاب ولم تعرف من قبل ذلك عقيدة التوحيد أو الاله الخالق المحيط بكل شيء ، ولم يحدث قط فى أمة من الأمم ذات الحضارة العريقة أنها تركت عقيدتها لتتحول الى دين كتابي غير الاسلام ، وإنما تفرد الاسلام بهذه المزية دون سائر العقائد الكتابية ، فتحوّلت اليه الشعوب فيما بين النهرين وفى أرض الهلال الخصيب وفى مصر وفارس ، وهى أمة عريقة فى الحضارة كانت قبل التحول الى الاسلام تؤمن بكتابها القديم ، وتحول اليه أناس من أهل الأندلس وصقلية كما تحول اليه أناس من أهل النوبة الذين غيروا على المسيحية أكثر من مائتى سنة . ورغبهم جميعاً فيه ذلك الشمول الذى يجمع النفس والضمير ويعم بنى الانسان على تعدد الأقوام والأوطان ، أو ويحقق المقصد الأكبر من العقيدة الدينية فيما امتازت به من عقائد الشرائع وعقائد الأخلاق وآداب الاجتماع .

وابراز هذه المزية - مزية العقيدة الاسلامية التى أعانت أصحابها على الغلب وعلى الدفاع والصمود - هو الذى نستعين به على النظر فى مصير الاسلام بعد هاتين الحالتين ، ونريد بهما حالة القوى الغالب وحالة الضعيف الذى لم يسلبه الضعف قوة الصمود ، للأقوياء الى أن يحين الحين ويتبدل من حالتي الغالب والمغلوب حالته التى يرجوها لغده المأمول . ولئن كانت حالة الصمود حسنى الحالتين فى مواقف الضعف مع شمول العقيدة وبقائها صالحة للنفس الانسانية فى جملتها وللعالم الانسانى فى جملته ، ليكون المصير فى الغد المأمول أكرم ما يكون مع هذه القوة وهذا الشمول .



## الاسلام والمسلمون فى القرن التاسع عشر

### ١ - الاسلام

انتهى الاسلام فى أوائل القرن التاسع عشر للميلاد الى نهاية جزره من القوة النفسية والقوة المادية . لأنه تلقى عن القرون الأربعة السابقة أثقالا من المتاعب والأدواء لم تمتحن أمة من قبله بمثلها ، وكان بعضها كافيا للقضاء على دولة الرومان الشرقية ودولتهم الغربية ، وبعضها كافيا للقضاء على دول الفراعنة والإكاسرة فى الزمن القديم ، وان فى هذا الميدان من ميادين المقارنة التاريخية لفارقا يبدو لنا فى كثير من الصور بين عظمة الدين وعظمة السياسة ، فان دول السياسة تنهض ولا تعود ولا يوجد بعدها من يحاول اعاتتها ، ولكن دولة الدين - أو على الأصح قوة الدين - تبقى من وراء الأمم والحكومات كأنها القوام الذى تتعاقب عليه بنية فى أثر بنية ، وهو باق يتجدد ولا يستسلم للفناء .

ولا نعرف من المؤرخين من يستغرب مصاب الاسلام بعد ما تلقاه من الضربات منذ القرن العاشر الى القرن التاسع عشر للميلاد .  
وانما الغريب عندهم هو تلك القوة المتبعة التى صابر بها الكوارث والشدائد زهاء تسعة قرون ، ولم يزل بعدها « وحدة انسانية »

هائلة تتخذ مكانها بين هيئات الأمم ولا تزال على أمل وثيق في المزيد  
ونستطيع أن نتخيل تلك القوة المنيعة بنظرة سريعة تعرض فيها  
طائفة من الكوارث والشدائد التي صابرتها وصبرت عليها وهي  
محيطه بها من خارجها وناجية فيها من داخلها وبين ظهرانيها .

فقد مضت القرون الأربعة بين القرن الحادى عشر والقرن  
الخامس عشر فى منازلة الجيوش الصليبية ، ولم تك هذه الحروب  
تنتهى حتى خلفتها حروب « المسألة الشرقية » وهي التى وقفت  
فيها الدولة العثمانية - وكانت يومئذ دولة الخلافة تناهض غارة بعد  
غارة من غارات الدول الأوروبية التى تألبت عليها وأطلقت عليها اسم  
« الرجل المريض » لأنها .. كانت تتنازع ميراثه وهو بقاء الحياة .

ولم تك هذه حروب المسألة الشرقية تنتهى يتنافس « الورثة » على  
بقية الميراث حتى أعقبتها حملات الشركات وأصحاب الديون ومعه  
حملات الاستعمار والتبشير .

وقبل الحروب الصليبية وبعدها كان العالم الاسلامى عرضة  
لأهول الغارات من قبل آسيا الوسطى التى كانت ترسل الفوج بعد  
الفوج من عشائر التتر والمغول بقيادة جنكيز خان وهولاكو وغازان  
وتيمورلنك وأتباعهم من القادة والأمراء وهم لا يفهمون معنى الغلبة  
الا أنها قدرة على الفتك والتمير ، وأن أعظم المنتصرين من يقاس  
انتصاره بعدد من قتل من المحاربين وغير المحاربين ، وعدد ما ضرب  
من المدن والقرى فى الطريق .. ومنهم من كان يظهر الاسلام ويغير  
على ممالكه لأنها فى زعمه تأسس على خلاف شريعة الاسلام !

وفى خلال ذلك جميعه كانت الدولة الاسلامية تتسع وتمتد حتى  
ينقطع ما بينها من الصلة ويضعف على القائمين بها أن يجمعوها الى  
حكومة واحدة ، وكان اتساع الأفاق يصحبه اختلاف المواقف

واختلاف السكان واختلاف المصالح والأهواء ، فلا تلبث أن تتمزق وتنفرد ثم تتعاضد وتتعاون على البغى والعدوان .

ضربات لم تصمد لمثلها دولة من الدول الجامعة أو الدول التي سميت بالامبراطوريات في الزمن القديم .

وقد رأينا كثيرا من المؤرخين يوازنون بين أخطار هذه الضربات ويجعلون الحروب الصليبية في مقدمتها ، أو يجعلونها فاتحة الضربات يتلوها ما تعاقب بعدها من الأخطار والأخطاء .

وهذه الحروب - ولا نكران - كانت من أعظم الأخطار التي امتحننت بها الأمم الاسلامية ، ولكننا نعتقد أن الخطر فيها إنما كان على تقيض المفهوم من هذا الخطر في عرف الجملة من مؤرخيها ، لأنها في الواقع لم تنهك قوى الأمم الاسلامية ولم تتركها موقنة بالهزيمة في نظر نفسها ، بل تركتها وقد أورثتها افراطا في الثقة برجحانها وافراطا في سوء الظن بأعدائها ، وقد كان هذا هو باب الخطر الجسيم الى عدة قرون .

ومن آثار الحروب الصليبية التي لا تفوت أحدا من المؤرخين أنها وقفت عوامل الشقاق بين الأمم الاسلامية ردحا من الزمن ، وأنها جاءت بالترك العثمانيين من أواسط آسيا الى أرض الروم ودفعتهم الى مقابلة الغارة بمثلها في صميم الديار الأوربية ، وأنها أبقت الشرق الاسلامي كله من تخوم الصين الى جوف الصحراء الكبرى في القارة الافريقية ، وأن أحق الحمقى من الصليبيين كان أنفعهم وأقدرهم على اذكاء الحمية في نفوس الأمراء والسلطانين ، وإن منهم لمن شغله الملك فوق اشتغاله بالدين .

وقد كان يوسف صلاح الدين بطل الحروب الصليبية غير مدافع في نظر الأوروبيين ونظر الشرقيين . ولكن الصفة التي كانت

غالبية عليه ولاشك هي صفة الحلم الراجح والاناة الهادئة وإيثار الكسب بالسلم والمطاولة على الكسب بالعنف والهجوم ، الا أن هذا الرجل الحليم الرصين ثارت ثائره حتى الجنسون حين سمع بعزم « أرنولد » صاحب الكرك على فتح الحجاز واعداده الصدة في البر والبحر لاقتحام المدينة والمساس بالقبير الشريف ، وصرى وعيد أرنولد في المشرق كله فنسى الخصوم خصومتهم والطامعون مطامعهم وأقسم صلاح الدين ليقتلن « أرنولد » بيده . . . فكانت وقعة « حطين » التي تعد من وقائع التاريخ الحاسمة وظفر صلاح الدين بشزيمة من الملوك والأمراء عفا عنهم جميعا الا « أرنولد » هذا فإنه لم يقبل فيه شفاعا من أحد وتناول سيفه وضرب عنقه بيده وهو يقول : برئت من شفاعا محمد ان قبلت في هذا الأحق شفاعا شفيح .

وقد استنكر الصليبيون أنفسهم حماقة أرنولد هذا لأنهم أدركوا أنها استنارات من نفوس المسلمين كل قوة كامنة وأكسبتهم وقعة « حطين » بعد هزيمتهم في الوقائع التي سبقتها ، وهكذا كان الشأن في أحق الحماقات التي اقترفها شذاذ الصليبيين ، فأنهيا أفادت من أرادوه بشرها ، وارتدت على أصحابها ، وعجلت بالتوفيق بين المتنازعين والمتنافسين وقد بطلت فيهم حيلة الموفقين .

وليس هذا الذي نعتيه من آثار الحروب الصليبية في نفوس المسلمين ، فأنها آثار ظاهرة لم يغفل عنها أحد من مؤرخي تلك الحروب .

ولكننا نعتي الأثر الذي عاد بالضرر الوخيم بعد عصر الحروب الصليبية بقرنين أو ثلاثة قرون ، وهذا الأثر الوخيم العقبى هو افراط المسلمين في الثقة بأنفسهم وافراطهم في سوء الظن بالأمم الأوروبية وكل ما يأتي من نحوها ، حتى أوشكوا أن يوقنوا أنها

لا تأتيتهم يوما بشيء يحتاجون إليه ، ولولا هذه الثقة لما خطر لرجل كسليمان القانوني في حصافته واقتداده أن يتبرع بالامتيازات الأجنبية لأبناء الأمم الأوروبية الوافدين على بلاده ، ولم يكن في وسعها أن تقصره عليها لو لم يتبرع بها في غير اكتراث بعقبها .

ان الأمم الاسلامية قد أنكرت على الأوروبيين الذين قدموا في جيوش الصليبيين ضروبا من الخشونة والجلافة حسبتها من البربرية التي تعافها وتشمئز منها ، ورسخ في نفوسهم أن هؤلاء القوم ليسوا بالمسيحيين لأنهم لم يعملوا بوصية واحدة من وصايا المسيح التي يحفظها المسلمون ، وكان أنكر ما استنكروه سماحهم يجلب النساء من بلادهم لمعاشرة الجند معاشرة الأزواج بغير زواج ، وكان أشد من ذلك نكرا لديهم أنهم يعظمون الصور والتماثيل تعظيم عباد الأصنام للطواغيت والأوثان ، فلم ينظروا اليهم نظرة الأعلين الى الأدنى وحسب بل وقرت في أخلاصهم سخافة ما يدعون من حق المطالبة بشيء قط باسم المسيح عليه السلام ، فهم في دعواهم مبطلون ، وهم غير أهل لتلك المطالبة لو كانوا صادقين .

مثل هذا الشعور قد يحيك بصدور الأمم في أوقات كثيرة فلا يضرها بل يملأها في قوتها اذا خامرها في إبان النمو والصعود ، ولكن الظروف التي تطورت اليها الحروب الصليبية لم تكن من هذه الأوقات ، بل صادفت على النقيض فترة ذات وجهين من قبل الشرق ومن قبل الغرب ، فكانت في الشرق فترة هبوط في النهضة العلمية وكانت في الغرب فترة صعود في النهضة العلمية الحديثة ، قامت بعدها أوربة مقام القيادة على هذه النهضة وت خلف الشرق زمنا عن اللخاق بها ، وليس أخطر على الأمم من الاكتفاء بالذات والاعتزاز بالرجحان في أمثال هذه الظروف .



هبطت النهضة العلمية في الشرق بعد القرن الثاني عشر على أثر الغارات التي تهاووته في كل مكان ، وانصبت كوارث هذه الغارات خاصة على معاهد العلم والمكتبات فمضت بالعشرات منها ما بين بخارى وسمرقند ومرو وبغداد ودمشق وحمص وسائر المدن التي اشتهرت بمعاهدها ومكتباتها في الزمن القديم ، ويحصى عدد الكتب التي احترقت خلال غارات التتر والمغول وغارات الصليبيين بمئات الألوف وعدد المعاهد والمكتبات بالعشرات والمئات ، وانصرف الأمراء وطلاب العلم عن العناية بالمدارس والمصنفات الى التاهب والاستعداد لدفع المغيرين ممن كانوا يتوقعون غاراتهم واحدة تلو أخرى بغير انقطاع ، وكثرت مطالب الحكام من الحكوميين اضطرابا في أول الأمر ثم اختيارا واعتسافا مع تمادي الزمن حتى ساءت الصلة بين الحاكم ومحكوميه ، وتراخى الزمن على أثر الحروب الصليبية واستقرت الأحوال بعض الاستقرار فعاودت البلاد الإسلامية الوسطى شيئا من رخائها على طريق التجارة الهندية ، ثم انقطع هذا الطريق واتجه الرواد الى غيره من الطرق حول القارة الأفريقية ، فاجتمع سوء الحكم الى سوء الحال وشاعت الشبهة عن حق وعن باطل بين الرعاة والرعية ، وهذه هي الفترة التي كان ينبغي فيها للشرق الإسلامي أن يطلب المعرفة ويؤمن بضرورة العمل على التقدم أو يؤمن بمزايا العلم الحديث ، ولكنها كانت - بحكم هذه الظروف جميعا - هي الفترة التي أعرض فيها الشرق عن كل حديث وعملا يأتي على الخصوص من قبل القارة الأفريقية ، فتأخر عن ركب الحضارة المصرية زهاء قرن كامل ، لو أنه استفادة ناهضا ومجاريا للنهضة في مضمارها لما قصر عن اللحاق بالسابقين .

وجاءت المدارس المصرية من جانبين كلاهما مظنة للنهضة وكلاهما موضع للحذر والانتقاء .

جاءت المدارس العصرية على أيدي الحكومات التي بلغ التنافر بينها وبين المحكومين حد العداء والاتهام بغير بحث ولا روية ، فكان الناس يحسبون التلميذ المطلوب للمدرسة كالعامل المطلوب للسخرة أو كالجندى الذى يساق الى المشقة والوبال فى غير مصلحة أو كرامة .

وجاءت المدارس العصرية أيضا على أيدي رسالات التبشير التي صارحت الناس فى ظل الامتيازات الأجنبية بغرضها من فتح المدارس وقبول التلاميذ بغير أجر فى كثير من البلدان ، فاحجم المسلمون عن تعليم أبنائهم فى مدارسها وجاوزوا ذلك الى سوء الظن بالعلم نفسه وسوء الظن بنية المعلمين وإيمان المتعلمين .

وانقطع ما بين المسلمين وعلومهم الأولى فنذر فيهم من كان يتعلم النافع منها كالفقه واللغة والأدب والرياضة ، وانقطع ما بينهم وبين العلوم العصرية فنظر الكثيرون منهم الى علوم الجغرافيا والطبيعة والكيمياء كأنها الكفر البواح أو السحر المزيف ، واتصل ما بينهم وبين الخرافة والجهالة بهذا الانقطاع بينهم وبين المسلم الصحيح قديمه وحديثه ، فاصطبغ فهمهم للدين بصبغة الجهل والتخريف ، وطلبوا الخلاص من غير باب وتوسلوا للعمل فيه بغير أسبابه ، واتهموا الناصحين وأسلموا مقادتهم للمدجلين والمحتالين .

وفى هذه الفترة كان الاسلام كما يفهم الجلاء — والجهلاء هم الأكثرون فى سائر الأمم — مزيجاً من الخرافة والشعوذة ومن الطلاسم والأوهام ، ومن الوثنية وعبادة الموتى .

وفى هذه الفترة كان بعض المتعالمين من أدياء المعرفة يحكم بكفر القائلين بدوران الكرة الأرضية ولا يتردد فى تكفير من يسميها بالكرة . .

وفي هذه الفترة كان طلاب الفتوى من مشارق الأرض ومغاربها يسألون عن الكبريت هل يجوز مسه ؟ وهل يجوز قدح النار منه ؟ وطبخ الطعام على تلك النار ؟ أو يَأْتَم من يمس « صنفرته » لأنها من مادة نجسة تنقض الطهارة ١ •

وفي هذه الفترة كان السائلون يسألون عن صناديق التوفير والادخار وعن معاملات التجارة من طريق المصارف والشركات ، ويحسبون أن اللياذ بالأضحية والتواييت وترتيل الأوراد والعزائم يفنيهم عن السعى والتدبير وعن الجهاد والاجتهاد •

وفي هذه الفترة على الاجمال كان المسلم يعيش في العالم كمن يمشى في خرابة مظلمة ، لا يدري من أين تسرى اليه عقاربها وحياتها ومتى تخرج عليه أشباحها وشياطينها • وانقلب معنى الاسلام الى معنى المخافة والاثام ، اذ كان أول معاني الاسلام أنه طمأنينة الى الخالق وخلقه ، وكان هذا الاسلام الذي صار اليه المسلمون مخافة لا سلم فيها ولا سلامة ، واتهاما لا تسليم فيه ولا مسالة •

قلنا أن الافراط في الثقة بالنفس والاكتفاء بها كان فيما بعد الحروب الصليبية مضارعا للافراط في سوء الظن بالأعداء وتوهم الاستغناء عنهم والريبة بكل ما يأتي من قبلهم ، وقلنا انه اكتفاء بالذات وخيم المغبة في أمثال هذه الأحوال •

ونقول على الدوام انه ما من شر يخلو من بعض الخير وما من ضرر مطلق ان كان معنى الضرر المطلق أنه لا يقبّل الترياق أو لا يحتويه في كثير من الأحيان •

هذه الفترة من الثقة العمياء لم تخل من فائدها في المقاومة والأمل في التبديل وفي عدل الله بين عباده ، ولم تكذب تبليغ أقصى

مداها من الأضرار حتى جاءت بعدها نكبة الاستعمار ينقيض العبرة من دروس الحروب الصليبية ، لأنها شككت المسلمين في كفايتهم واستغنائهم وشككتهم في رجحانهم وغلبتهم ، وقام بين المسلمين من يقول لهم ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وان الغربيين نجحوا وتقدموا لأنهم أخذوا بالوصايا والأحكام التي كان المسلمون أولى بها لو عقلوا وصايا الدين وأحكامه .

« عسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون » .

« فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » .  
نعم . وفي اصطلاح الشرح الاسلامي مرتين بالقارة الأوربية مصداق لهذه الآيات البينات .

انه مسلم من الحروب الصليبية فاكتفى وقنع وغفل عما يحتاج اليه ، وانهزم في وجه الاستعمار فعرف حاجته وتيقظ لنقصه ، واستقام على النهج الذي لا غنى له عن الاستقامة عليه ، وعادت به البأساء الى « العقيدة الشاملة » التي ميزته بين عقائد الأديان ، فهو في هذه اليوم عند منتصف القرن العشرين .  
فان لم يبلغ من هذه اليوم ما يرجوه لقد ترك تلك المرحلة التي انتهى فيها الى جزره في أوائل القرن التاسع عشر ، وما في ذلك من خلاف .

## الإسلام والمسلمون فى القرن التاسع عشر

### ٢ - المسلمون

بدأ القرن التاسع عشر وفى العالم من المسلمين نحو ثلثمائة مليون ، وانتهى وعددهم الى أربعمائة مليون موزعون بين آسيا وأفريقية ، وقليل منهم فى أوربة لا يزيدون على خمسة عشر مليونا بين البلقان والقرم والبانيا واليونان وقبرص ورودى وبلاد البشناق وبولونيا وشواطئ بحر البلطيق فى لتوانيا وفنلندا وما جاورها .

ويؤخذ من الإحصاءات الأخيرة أن عدد المسلمين فى دولتى الهند يقارب تسعين مليونا ، وأنهم يملفون فى جزر السوند الكبرى وجزر السوند الصغرى وجزر الملوك التى تدخل فى دولة أندونيسية نيفا وسبعين مليونا ، ويختلف المقدرون لعددهم فى الصين من خمسة ملايين الى مائة مليون ، فتقوم جوتا يقدرهم بثلاثين مليونا وجلال نورى بك صاحب كتاب اتحاد المسلمين يقدرهم فى داخل الحدود الصينية وفى منشورية وأنام وسيام والهند الصينية وفى الجزر التابعة لانجلترا من أرخبيل ملقا بنحو ستين مليونا ، أما إحصاءات بعثات التبشير فهى تقدرهم تارة بثلاثة ملايين وتارة

أخرى بخمسة ملايين فى داخل حدود الصين ، ويرتفع الرحالة عبد الرشيد ابراهيم بعددهم الى مائة مليون ، ويقول هانوتو أحد وزراء الخارجية السابقين بفرنسا أنه « قد انبعثت شعبة منه فى الصين فانتشر فيها انتشارا هائلا حتى ذهب بعضهم الى القول بأن العشرين مليونا من المسلمين الموجودين فى الصين لا يلبثون أن يصيروا مائة مليون فيقوم الدعاء لله مقام الدعاء لساكيامونى ٠٠ » .

ويعقب السيد توفيق البكرى على هذا فى رسالته عن مستقبل الاسلام فيقول ان تاجرا بلوجيا جاء القاهرة فى هذه الأيام وكان قد ذهب الى الصين مرارا « يؤكد القول بأن مسلمين الصين يبلغون ثمانين مليوناً وأن علماءهم يهزأون بقول الأوروبيين انهم أربعون مليونا » .

وقد تلقت الصحف الأوروبية برقية من الجماعة الاسلامية فى الصين أرسلتها أثناء حرب الصين واليابان تقول فيها انها تتكلم بلسان خمسين مليونا من المسلمين .

فلا مبالغة - مع ملاحظة هذه الاحصاءات جميعا - فى تقدير مسلمين الصين اليوم بنحو ستين مليونا ، يضاف اليهم ثلاثون مليونا فى التركستان وبخارى والقفجاق وغيرها من ولايات روسيا الآسيوية ، ويضاف اليهم خمسة عشر مليونا فى ايران وبلاد الأفغان ، وثلاثون مليونا فى بلاد العرب والعراق والشام وفلسطين وشرق الأردن وآسيا الصغرى ، وبضعة ملايين فى الجزر التابعة لانجلترا والولايات المتحدة ، فلا يقل عدد المسلمين الآسيويين عن ثلثمائة مليون ، وان قل فهو بين مائتين وخمسين وثلثمائة من الملايين .

أما فى افريقية فالتقدير المعتدل لهم يقارب مائة مليون ، منهم خمسة وعشرون مليونا فى مصر والسودان ، وعشرون مليونا

في طرابلس وتونس والجزائر ومراكش ، وعشرون مليوناً في الصحراء الغربية والسودان الفرنسي وبحيرة تشاد والشرائط الغربية ونحو عشرة ملايين في زنجبار ومدغشقر والسواحل الشرقية والصومال ، وسائرهم بين الحبشة وأوغندا وكينيا وأفريقية الجنوبية .

فليس من المبالغة أن يقدر عدد المسلمين في العالم بأربعمائة مليون أكثرهم في آسيا وأفريقية ، وأقلهم في أوربة عدا ألوفاً ممدودة في العالم الجديد .

فهم جميعاً يحكم موقعهم من أبناء العالم القديم ، يقابلهم سكان أوربة الغربيون الذين نشأت بينهم الحضارة المصرية ، ويصدق عليهم وصف واحد في المقابلة بينهم وبين الأوروبيين المحدثين ، فلا يقال عنهم أنهم تفهقروا منتكسين إلى الزمن القديم وإنما يقال عنهم أنهم وقفوا حيث تقدم غيرهم مع العلم الحديث ، ولا ينسى المنصف في هذه المقابلة أن الأوروبيين الذين تقدموا هم الأوروبيون الذين اتصلوا بالاسلام من قريب ، وهم أبناء أوربة الغربية ثم أبناء أوربة الذين احتكوا بالاسلام في الحروب الصليبية . ولا نغني أن أسباب التقدم تنحصر في هذه الصلة أو في هذا الاحتكاك ، ولكننا نغني أن الاسلام لم يكن قط قوة مهمة في حركة من الحركات الانسانية سواء نشأت بين طهرائيه أو نشأت في مواطن أخرى ، وإن المؤرخ المحقق لن يستغنى أسبانيا للنهوضات الانسانية على اختلافها دون أن يرجع بمرحلة منها إلى نهاية أو إلى بداية في عالم الاسلام .

وفي هذه السياق ينبغي الالتفات إلى أمر واقع قلما يلتفت اليه المؤرخون من الغربيين أو الشرقيين ، وهو أن محاربة الاسلام

كانت على الدوام نكبة على محاربيه من المستعمرين ، فإن السابقين الى الشرق من المستعمرين الأوروبيين هم البرتغاليون والاسبان ، ولكنهم لم يثبتوا في الشرق طويلا لأنهم ذهبوا اليه بسبعة العداء للاسلام ، وكان الاسبان يسمون المسلمين في جزر الهند بالمور متابعة لما عهدوا من تسمية المسلمين بالمراكشيين ، وكان البرتغاليون أول من نزل بجزائر السوند الكبرى وجزائر السوند الصغرى وما بينهما من الجزائر التي يكثر فيها المسلمون ، فلما تنافس البرتغاليون والاسبان وغيرهم من أبناء أوربة الغربية وأمريكا دارت الدائرة على الأولين لأنهم وجدوا العداء من المسلمين حيث نزلوا بينهم ، وهكذا كان نصيب روسيا في آسيا الشمالية حيث اشتهرت بعداوة الخلافة الاسلامية ، فقد كان موقف المسلمين منها في التركستان ومنشوريا والصين الشمالية الغربية عقبة من أقوى العقبات التي رصدت لها في ذلك الطريق .

هذه القوة التي لم تسقط يوما من حساب السياسة العالمية لن تسقط اليوم من هذا الحساب ، وقد توضع السياسات الظاهرة والخفية لحربها واقصائهم من الميدان ولكنها تنقلب على هذه السياسات حين تنقلب الأمور على غير ارادة الساسة والمقدرين ، لأن العقيدة الدينية أثبتت من برامج السياسة وخطتها الظاهرة والخفية ، بل هي أثبتت من الجغرافية وما يسمونه حديثا بالسياسة الجغرافية ، لأن العقيدة الدينية تحول السكان حيث تثبت معالم الأرض ورواسي الجبال .

ونحن نستطرد هذا الاستطراد في مقننة الكلام على المسلمين في القرن التاسع عشر لأنه يعيد الى الأذهان أخطاء المقدرين وأصحاب السياسات قبل مئات السنين ، ويجعل هذه الأذهان على استعداد



لا انتظار أخطاء أخرى. من هذا القبيل قد يتكشف عنها الزمن بمد  
آن قريب •



انقسم العالم في بداية القرن التاسع عشر الى حضارة حديثة  
في الغرب ، وحضارات قديمة في الاقطار الآسيوية والأفريقية ،  
وكان المسلمين - الا القليل منهم - في هذه الاقطار •

تخلفوا عن ركب الحضارة في الصناعات والمخترعات والمعلوم  
الحديثة ، وأصابهم هذا التخلف في مراقهم جميعا ومنها الزراعة  
والتجارة التي كان قوامها الأكبر على الملاحة الشراعية • فتراجعت  
شيئا فشيئا أمام ملاحاة البحار ، وتراجعت كذلك عن سيادة  
البحار •

ولما تقدمت مرافق الصناعة والتجارة في الغرب تقدمت معها  
وسائل التنظيم والإدارة • وبقي الشرقيون جميعا ، والمسلمون  
منهم ، متخلفين في هذه الوسائل الى ما قبل نهاية القرن التاسع عشر  
بقليل •

وأصبح العالم الإسلامي في مقدمة الأهداف التي تصوبت  
اليها حملات الغرب الثلاث وهي حملات التبشير والاستغلال  
والاستعمار ، ويتقدم التبشير هذه الحملات في ترتيب الزمن لا في  
الخطر والأثر •• فإنه قد بدأت مع الحروب الصليبية حوالى القرن  
الثاني عشر ، وكان في كثير من الاقطار رائد الحملة الاستغلال  
وحملة الاستعمار •

أما العالم الإسلامي من وجهة النظر الى مركزه السياسي فقد  
كان معزله عند أوائل القرن التاسع عشر. في حوزة الدول الأجنبية.

ولم يبق فيه من الدول التي كانت على نصيب من الاستقلال في  
عرف السياسة غير دول ثلاث ، وهي الدولة العثمانية التي سميت  
بدولة الخلافة من عهد السلطان سليم ، والدولة الإيرانية والدولة  
الشرقية بالمغرب الأقصى .

ولم تكن هذه الدول على شيء من الاستقلال في غير الظاهر ،  
لأنها لم تكن تملك من حقوق التصرف في سياستها الداخلية  
أو الخارجية ما تملكه الدول المستقلة ، وأكبر وأقواها - وهي الدولة  
العثمانية - كانت عرضة للتدخل الدائم من قبل الدول الكبرى في  
كل شأن من شئونها ، إذ كانت هي محور المسألة الشرقية التي  
تتلخص في عبارة واحدة وهي تقسيم بلاد الشرق « أولا » بين  
روسيا وفرنسا وإنجلترا ، ثم تلحق بهذه الدول كل دولة أثبتت  
لها وجودا في ميدان الاستعمار أو في ميدان السياسة العالمية على  
الاجمال ، كالنمسا وبروسيا وإيطاليا وإسبانيا .

## ١ - الدولة العثمانية :

وكانت المسألة الشرقية قائمة على محور الدولة العثمانية ،  
ولكن الدول التي تعنها هذه المسألة لم تكن على اتفاق في طريقة  
التنفيذ ، ولم تكن على اتفاق كذلك في المصلحة أو الأناة ، ولم تكن  
على اتفاق بينها في نصيب كل منها من تركة « الرجل المريض » ،  
كما سميت الدولة العثمانية في ذلك الحين .

فروسيا كانت تتعجل التقسيم لتحتل القسطنطينية ومضائق  
البسفور والدرديل ، وفرنسا كانت تتوسط بين المصلحة والأناة  
لأنها كانت تكتفي ببلبنان وسورية وبيت المقدس ولا تحرص على  
تقويض الدولة العثمانية من رأسها ، وإنجلترا كانت تطمح الى طريق

الهند ولا تأمى عند الضرورة أن تساعد فرنسا لتستعين بها على صد روسيا والحيولة بينها وبين بلاد البحر الأبيض ، وحاولت كل منها أن تتخذ لها صفة الرعاية لجميع المسيحيين بالديار الشرقية . . وكانت روسيا وفرنسا قد حصلتا على اعتراف من السلطان العثماني بهذه الصفة أولاها لرعاية الكنيسة الاغريقية والاخرى لرعاية الكنيسة اللاتينية فحاولت انجلترا فى أواخر القرن التاسع عشر أن تضيف الى القاب التاج لقب الحارس للديانة المسيحية ، ولكن المسيحيين أنفسهم فى الشرق الأدنى لم يعترفوا لها بهذه الصفة لأن أتباع الكنيسة الانجيلية كانوا يومئذ جد قليل بين الشرقيين .

ولم تجد هذه الدول صعوبة فى اطلاق الدولة العثمانية ، لأنها كانت تستخدم سلاح الامتيازات الأجنبية حين تشاء وكيفما تشاء ، وكان القرن التاسع عشر عصر الحركات الوطنية فى بلاد المغرب والشرق ، فلم يكن من العسير على الدول أن تجد المطاوعين لها فى نورثها على الحكم التركى سواء من المسيحيين وغير المسيحيين ، ومنهم مسلمون يطلبون الاستقلال أو ينقمون على الادارة التركية . . . ولكن الأمر الجدير بالنظر أن السياسة الجهنمية لم تتورع عن خلق المذابح فى المكان المطلوب وفى الآونة المطلوبة ، فحدثت مذابح أرمنية ومذابح لبنان ومذابح الاسكندرية على هذا التقدير كلما كانت لازمة لتنفيذ احدى الخطط التى ترسم قبل ذلك بسنوات أو شهور ، وكانت هذه المذابح هى التى تدعو الى التدخل من جانب الدول الكبرى . أما المذابح فى روسيا أو فى البلقان فلم يعرض لها أحد بمجرد الاحتجاج فضلا عن التدخل أو التهديد بالاحتلال .

واصبطلحت علل الضعف والجمود والخلل جميعا على الدولة  
في النصف الثاني من القرن التاسع عشر فانهمزت جيوشها في  
ميادين لم تتعود فيها غير النصر العاجل قبل هذه الفترة ، ولما أرادت  
أن تدرب جيوشها على النظام الحديث تمرت فرق « اليني شاري »  
التي كانت هي نفسها تجديدا على النظم الحديثة في حينها كما يدل  
عليه اسمها ، فقمعتها وكادت أن تستأصلها بالقليل الذي دربته على  
الأساليب العصرية ، قبل أن يتم لديها من الجيوش العصرية  
ما يفنيها في حروبها المتتابة . وكانت قد استكثرت من عقد  
القروض لسداد نفقات هذه الحروب واشباع نهمة السلاطين والأمراء  
الذين أفسدهم الضعف والاستبداد فانغمسوا في الترف والبدخ  
وكلفوا بلادهم مالا تطيق من الضرائب والأتاوات ، وأفضى سوء  
السياسة المالية الى اعلان الافلاس والعجز عن أداء فوائد الديون  
( في سنة ١٨٧٤ ) في مواعيدها ، واعتمد سياسة الباب العالي في  
مقاولة الدول صواحب الديون وصواحب الامتيازات على المضاربة  
بينها ومنح الامتيازات الاقتصادية تارة لهذه وتارة لغيرها ، وقد  
كانت الدولة البروسية تبرز شيئا فشيئا الى ميدان السياسة  
العالمية ولا سيما بعد حرب السبعين التي انتصرت فيها على فرنسا ،  
فاتخذ منها سياسة الباب العالي ذريعة للتخويف والتهديد ، ورجعوا  
بالاتفاق معها على اصلاح المواصلات الداخلية فمنحوها ( في  
سنة ١٨٨٨ ) امتيازاً بمد الخط الحديدي الى أنقرة بعد امتداده في  
المجر الى القسطنطينية ، وأتبعوا هذا الامتياز بامتياز آخر لمد الخط  
الى قونية على أن تخترق السكة آسيا الصغرى الى الشام وبغداد ،  
ولم تقف الدولة الانجليزية مكتوفة اليدين أمام هذا الخطر الذي  
يقترّب من الهند ولكنها اضطرت الى التراجع والسكوت حين لمحت  
من بروسيا بوادر الاتفاق عليها مع فرنسا على هذا الجانب من

جوانب المسألة الشرقية وعلى التدخل في القضية المصرية لمطالبتها  
بالجلاء عن مصر تحقيقا لوعدها .

ومن خطوط المواصلات الهامة التي تمت في بلاد الدولة بين  
منتصف القرن التاسع عشر ونهايته قناة - السويس (سنة ١٨٦٩)  
وسكة حديد الحجاز ( من سنة ١٩٠٠ الى ١٩٠٨ ) وهي السكة التي  
تجاوبت بإخبارها دوائر الاستعمار على أنها تعبئة من تعبئات  
الجامعة الإسلامية .

والى هذه الآونة كانت كل دولة ذات أثر في المسألة الشرقية  
قد انتزعت لها قطعة من بلاد تركيا في أوربة أو آسيا أو افريقية ،  
ما عدا روسيا التي سيطرت في هذه الآونة على الأقاليم الألمانية  
بأجمعها ، فاعتنم عاقلها « ولهم الثاني » هذه الفرصة للتقرب من  
تركية ومن العالم الاسلامي بأسره ، وزار الآستانة وبيت المقدس  
ونادى في بعض خطبه بصداقة دولته للثلاثمائة مليون مسلم  
المنتشرين بين بقاع المشرق ، ونظر ساسة الترك الى دولة اوربية  
يعتمدون عليها في تنظيم جيشهم فلم يطمئنون بطبيعة الحال الى  
روسيا ولم يجدوا عندها الكفاية الفنية لهذه المهمة ، ولم يطمئنون  
الى انجلترا لأن وزيرها جلادستون أعلن غير مرة وجوب « طرد الترك »  
بقضهم وقضيضهم من كل بقعة في أوربة ، فرحبوا بالمساعدة  
الألمانية على تنظيم الجيش وتدعيم الأسطول على حذر ، ولم يكن  
عبد الحميد داهية بنى عثمان لينسى مؤتمر برلين ومرامي الألمان في  
الوقت المعلوم نحو المشرق ، ولم تغب عنه الدعوة العسكرية  
والثقافية التي نجحت بين الألمان المعاصرين واتخذت صيحتها  
( الى الشرق ) شعار ترددده وتعلق عليه الآمال في توسيع  
ملك الجرمان واستيلائهم على طريقهم من برلين الى آسيا الصغرى  
الى أواسط آسيا ، ولم يخف عليه ما وراء حملة العاهل الجرمانى

على الآسيويين وتحذير الغرب من يقطتهم وتآلبه الأوربيين على الشرق كله باسم الحذر من الخطر الأصفر ، فتوخى في سياسته على الدوام أن يفتح الى كل دولة من دول الاستعمار بمقدار وترك بعده ساسة تربوا في مدرسته ( حتى من أقطاب تركية الفتاة ) ينهجون نهجه في مسلكهم بين تلك الدول ، فكان الكثيرون منهم يميلون الى الحيدة عند اشتباك الحرب العالمية الأولى . وليس بالصحيح أن ساسة الترك كانوا مجمعين يومئذ على دخول الحرب الى جانب دولتي المحور ، ولكن الصحيح أن دول أوربة الغربية استشارت الترك الى محاربتها لتضمن بذلك معاونة الروس الى النهاية طمعا في القسطنطينية ، وتضمن معاونة المتربصين بالرجل المريض من دول البحر الأبيض المتوسط وسائر الدول الطامحة الى الشرق الأدنى ، وقد يفيد في بيان الأعاجيب من خفايا سياسة الاستعمار أن نوميء هنا - على غير تأييد ولا تفنيد - الى ما قيل عن دسائس المستعمرين التي أحكموا تدبيرها للتعجيل بالثورة الروسية بعد سقوط آل رومانوف ، فلعلهم لم يجدوا لهم مخلصا أوفى من للتدخل من الاتفاق مع آل رومانوف على دخول القسطنطينية .

## ٢ - إيران

كان على عرش إيران في مفتح القرن التاسع عشر شاه من أسرة قاجار - اسمه فتح علي شاه - ولى الملك بعد عمه آغا محمد الذى اشتهر بصرامته وقسوته فى إخضاع ثوار الكرج وخراسان . وقد سعى فتح باسم رأس الأسرة ولكنه لم يكن على نصيب من خلائق المؤسسين والفاتحين غير الطمع وحب الفخفة ، فاغتر بمظاهر التعظيم التى أحاطه بها رسل الدول الأجنبية وراقه أن يرى بلاطه قبلة للسفراء والوفود من ملك الغرب فاستسلم لهذا الغرور

وتحالف مع بريطانيا العظمى على الأفغان لاسترجاع أقاليم فارس الشرقية ، وأملى له فى مجاراة السياسة البريطانية أن روسيا انتزعت من فارس بلاد الكرج تلبية لطلب أميرها جورج الثانى عشر ، فاستقبل الشاه مندوب شركة الهند الشرقية سير جون ملكولم وعقد معه محالفة سياسية تجارية تتعهد فيها الشركة بإمداد فارس بالسلاح والمال فى حالة الاعتداء عليه من جانب الأفغان أو فرنسا ، ويتعهد فيها الشاه ألا يعقد صلحا مع الأفغان ما لم تنزل هذه عن مطالبها فى الهند ، وقد تمكن الشاه من صد الغارة الروسية على « أروان » فى سنة ١٨٠٤ بمعاونة الضباط الانجليز وضغط السياسة الانجليزية ، ثم أبرم فى أواخر سنة ١٨١٤ - بعد نكبة نابليون - محالفة عامة تتعهد فيها فارس بإلغاء جميع الاتفاقات مع الدول المعادية لانجلترا وتتعهد فيها انجلترا بتقدها مائة وخمسين ألف جنيه وتبادل المعونة فى حالة الدفاع .

ولم تمض على هذه المعاهدة بضع سنوات حتى التحتت فارس وتركية فى الحرب التى انتهت بصلح أرضروم ، ثم حاربت روسيا على أثر احتلال هذه لبعض الأقاليم المتنازع عليها فانهزمت وتخلت عن أروان وتبريز ( ١٨٢٧ ) وخذلتها انجلترا فى هذه الحرب فاستدارت بسياستها الى مجاراة روسيا . . . وأخرجت البعثة العسكرية الانجليزية التى قدمت اليها لتدريب جيشها على النظم الحديثة وهاجمت « هرات » ثم تفاهمت مع حكام الهند على فك الحصار عنها ، وفى سنة ١٨٥٦ شهرت انجلترا الحرب على فارس - اذ عادت الى مهاجمة هرات واستولت عليها - فاحتل الانجليز بوشير والمحمرة وتراجع الجيش الايرانى عن أرض الأفغان ثم تم الاتفاق على الحدود الأفغانية الايرانية .

وفى سنة ١٨٦٤ أنشئ أول خط تلغرافى بين بغداد وطهران

وبوشير على اعتباره « توصيلة » للخطوط الهندية ، وافتتح خط  
أوديسة وتفليس وطهران بعد ذلك ببضع سنوات .

واستمر السباق بين إنجلترا وروسيا على كسب الامتيازات  
والرخص من الحكومة الايرانية ، فلما حصل البارون دي روتر على  
امتياز باستغلال بعض الموارد الايرانية وارتهان المكوس الجمركية  
أسرع الروس الى احباط هذا الامتياز وحصلوا على الاذن بإنشاء  
فرقة القوزاق والحاقها بجيش ايران . ثم احتلوا مدينة « مرو »  
واستولوا على بلاد التركمان ، ( سنة ١٨٨٤ ) وتجددت مساعي  
الماليين الانجليز فمنحوا امتيازا بافتتاح نهر قارون للملاحة ، ومنح  
البارون دي روتر هذه المرة امتيازا بإنشاء المصرف الامبراطوري مع  
الترخيص له باستغلال المناجم في ايران ما عدا مناجم الذهب والفضة  
( سنة ١٨٨٩ ) .

وبعد هذا الامتياز بسنة واحدة حصلت احدى الشركات على  
امتياز الدخان المشهور الذي تصدى جمال الدين الأفغاني لاحباطه ،  
ثم تمادى الشاه ( ناصر الدين ) في الاقتراض وبذل الرخص ورهن  
الموارد ، ومنها قرض انجليزى في مقابلة رهن المكوس الجمركية  
بالخليج الفارسي ، فتمكن جمال الدين من اثارة القوم عليه واغرائهم  
بعضيانه واغتياله على البعد والقرب فقتل في سنة ١٨٩٦ وقيل ان  
قاتله صاح به وهو يضربه ( خذها من جمال الدين ) .

وجلس ابنه مظفر الدين على العرش فأصبحت ايران في عهده  
نهبا مقسما بين النفوذيين ومساعي المستغلين من الجانبين ، فتقدم  
جنگ الخصم الفارسي - وهو فرع من وزارة المالية الروسية -  
باقراض الحكومة نيفا وعشرين مليون روبية في مقابلة مكوس  
الجمارك بجميع أنحاء البلاد ما عدا خليج فارس ، واشترط على



الحكومة أن تضغط القرض الانجليزى ولا تتقبل قروضاً أخرى  
مدى عشر سنوات ( فى سنة ١٩٠٠ ) .

واحتاج الشاه الى قرض آخر بعد سنتين فأمدته به الحكومة  
الروسية فى مقابلة الترخيص لها بمد السكة الحديد من جلفه الى  
تبريز فطهران ، أوشك الاتفاق أن يتم على مد الخط الى شواطئ  
الخليج لولا المقاومة الشديدة من جانب الانجليز ، تعزها مساعى  
الماليين على يد ( دارسى ) من زيلاندة الجديدة لاغناء خزانة ايران  
عن معونة الروس ، فامقد الاتفاق بين دارسى Darcy وحكومة  
ايران على الترخيص له باستخراج النفط من منابعه التى كشفت  
بعد ذلك بمسجد سليمان ، وحصة الحكومة من الأرباح سبت عشرة  
فى المائة عدا رسوم الامتياز وحصة بقيمتها من أسهم الشركة .

ولما كثرت المطالب والرهون على مكوس الجمارك وضعت  
الادارة كلها فى عهدة نوس البلجيكي وكادت الدولة أن تشهر  
افلاسها ، وتفاقم سخط الشعب فثار على الشاه وعلى وزيره عين  
الدولة المسئول عن سياسة القروض والرخص والرهون ، ولاذ  
الثوار بمبنى السفارة البريطانية ( يوليه سنة ١٩٠٦ ) فأسرع  
الشاه الى عزل عين الدولة والمناداة بالدستور ، وكظمه الغيط  
فمات بعد افتتاح مجلس النواب بأسا بيع ( ديسمبر سنة ١٩٠٦ ) .

أما الدولتان المتنافستان على سلاب فارس فانهما قابلتان  
اعلان الدستور بالاتفاق الودى المشهور باتفاق سنة ١٩٠٧ ،  
فاعترفت روسيا بمصالح انجلترا فى الخليج الفارسى واعتبرت  
الجزء الجنوبي الشرقى فى المملكة « دائرة نفوذ بريطانية » وسلمت  
انجلترا باعتبار الجزء الشمالى منها دائرة نفوذ روسية ، وتركنا  
بين الدائرتين بقعة مفتوحة لكلتا الدولتين ، وختمتا الاتفاق بتوكيد  
الحرص على استقلال البلاد وسيادتها ؟

ولم تمض على هذا الاتفاق سنة واحدة حتى كان الشاه الجديد « محمد علي » ألوبة في أيدي الروس لأنه آثر الخضوع للدولة الأجنبية على الخضوع لأحكام الدستور . فأغلق المجلس واعتقل أعضائه وأنصاره ، وأعلن الحكم العرقي وأمعن في المتظاهرين تقتيلا وتشريدا واستعان بالجيش الروسي على قمع الثوار في تبريز ، وكانت قوتهم فيها غالبية على قوة الشاه .

ثم اغتنمت إنجلترا الفرصة فعملت على انشاء الشركة الانجليزية الفارسية لاستغلال امتياز دارسي باستخراج النفط في جزيرة عبادان ، واشتد غليان الشعور الوطني فهجم الزعيم البختياري على قولي خان على طهران وخلع الشاه ، ثم ظهرت السياسة الأمريكية في الميدان فقدم الى طهران مستر مورجان شستر Shuster - بطلب من المجلس - لتنظيم الادارة المالية والفتح عمله بانشاء فرقة عسكرية في خدمة الخزانة ، وتعلمين إنجلترا بدعوة ضابط بريطاني لقيادة تلك الفرقة ، فأطلقت روسيا الشاه من مأواه وأرسلته الى « استراباد » وأغارت على الشمال مندرة المجلس بالتقدم الى الجنوب ان لم يبادر الى طرد شستر ومرهوسيه ، فرفض المجلس انذارها وأصر على استبقائه ، وظهرت فجأة في طهران جماعة من الرؤساء ذوي النفوذ بين القبائل فأغلقوا المجلس وقبضوا على أزمة الحكومة ومن ورائهم قوة الدولة الروسية ، وظلت فارس في قبضة الروس الى ما بعد اعلان الحرب العالمية الاولى .

### ٣ - مراكش

كانت مراكش في بداية عصر الاستعمار أول هدف للمستعمرين لأنها كانت على أقرب نظرة من دول الاستعمار في

أوروبا الغربية ، وكانت في الزاوية المقابلة لأوروبا الغربية تشرف على البحر الأبيض وعلى المحيط الأطلسي فكانت في هذا الموقع مطمح الأنظار أمام فرنسا وأسبانيا وانجلترا ، ولكن فرنسا لم تتقدم اليها لأنها كانت مشغولة بحروبها في القارة وكانت تعلم أن انجلترا لا تطيق دولة كبيرة على العدو المقابلة لجبل طارق ، وأسبانيا وصلت الى أوائل القرن التاسع عشر وهي تلتهم من الاعياء وتكاد بعد تنازع طلاب الملك فيها أن تصبح في عداد المستعمرات الخاضعة لغيرها . أما انجلترا فكان جبل طارق يفتنيها في ذلك الموقع عن العدو الافريقية وكان همها أن تبقى مراكش في يد أبنائها وفي حوزة حكومة لا تقوى على منازعتها ، وكانت وجهتها الأولى أن تحتل البحر الأبيض من شرقه عند مجاز التجارة الهندية فلم تشأ أن تحسب عليها مراكش بدلا كبيرا في سوق المساومات الاستعمارية ، واتفق بعد ظهور المانيا في ميدان الاستعمار وانتصارها على فرنسا أن المسألة بحذاقها طرحت على مائدة المؤتمرات الدولية فتفاهمت فرنسا وانجلترا على التساؤن المشترك في قضيتي مراكش ومصر واستقر الرأي على تقسيم مراكش بين فرنسا وأسبانيا والمنطقة الدولية .

وقد بدأ القرن التاسع عشر ومراكش على شيء من القوة بالقياس الى بلاد افريقية الشمالية ، فتصدى زعمائها لمقاومة الفرنسيين بالجزائر بعد أن سلمت الدولة العثمانية بمرکز الفرنسيين فيها وزحف الجيش المراكشي الى تلمسان مستثيرا قبائل العرب والبربر في طريقه واستطاع « أبو معزى » المراكشي أن يقتحم الجزائر بعد احتلالها بخمس سنوات ولم يتمكن القائد الفرنسي من مقاومته الا بنجدة قوية جاءت من فرنسا ، ولكن سلطان مراكش لم ينقطع عن مناوشة فرنسا بعد هزيمة أبي معزى وأسر الى أن تلاقى الجيش المحتل وجيش السلطان في سنة ١٨٤٤ فمكنت

جيوش السلطان بهزيمة منكبة اضطرت لها جوانب المغرب ونهبتهما من غفلتها فنهضت لاصلاح الجيش وتثمين المرافق الوطنية ، ووافق ذلك قيام السلطان « مولاى الحسن » بالملك - وهو من أقدر سلاطين المغرب - فأحسن التصرف فى مواجهة الدول المستعمرة والاستفادة من تنافسها وتنازعها ، وأدخل الأساليب العصرية على دواوين الحكومة ومعامل الصناعة ومدارس التعليم وأكثر من إيفاد البعثات الى جامعات الغرب لتخريج الخبراء فى الشئون الفنية والعسكرية . ومن فضائح الاستعمار أن الدول الموقعة على معاهدة مدريد احتجت عليه حين اتصل بالآستانة لمثل هذا الغرض واعتبرت ذلك منه اشتراكا فى حركة دينية معادية لا تنظر اليها بعين الارتياح والاطمئنان ، واستنكرت تجديد العلاقة بين حكومة الآستانة وحكومة طنجة والتمهيد لتبادل السفارات بينهما لأنه يغير الوضع السياسى الذى اتفقت تلك الدول على أن تلاحظ فيه بقاء الحالة الراهنة .

ولم ينته القرن التاسع عشر حتى كانت دول الاستعمار فى موقف يسمح لها بالتفاهم على هذه القضية العسيرة . فبريطانيا تحسب حساب اليقظة الوطنية فى مصر فتجنح الى مسالة فرنسا ، وفرنسا تسترضى إيطاليا وتعدها بالأغضاء عن مطامعها فى ليبيا ، والنمسا تطمح فى بلاد البشناق من تراث الدولة العثمانية ، وألمانيا تعلم أن الحرب العالمية دون وصولها الى مقام فى المغرب الأقصى لمعارضة انجلترا وفرنسا وترضى بنصيبها فى الكونفو وبلاد التوجو من القارة الافريقية .

وفى هذه الأثناء توفى السلطان الحسن وخلفه السلطان عبد العزيز والمغرب الأقصى فى أشد مأزقه وأحوجها الى الحزم والحنكة ، فعث فى مقام الجد وسوأ سمعته فى العالم الاسلامى فضلا عن العالم الأوروبى بما كان يشتمل به - أو يتلهم به على الأصح - من سفاسف الأمور ، وأرسل الى مصر وغيرها فى طلب

المغنين والراقصات وأطمع الدول في العنوان على بلاده بهزله  
وغرارته ، فانعقد مؤتمر الجزيرة ( سنة ١٩٠٦ ) في أسوأ الظروف  
بالنسبة الى المغرب وشهده مندوبون من قبل السلطان وافقوا على  
ما تقرر فيه باتفاق الدول التي اشتركت فيه وعدها بضع عشرة  
دولة ، وكانت قرارات المؤتمر في ظاهرها مؤيدة لاستقلال مراكش  
وسيادتها ولكنها ناطت بفرنسا مهمة الحراسة وتنظيم ادارة  
الشرطة ، فكان هذا الاعتراف بالاستقلال والسيادة من قبيل اعتراف  
انجلترا وروسيا باستقلال ايزان ذودا للدول الأخرى عنها وانفرادا  
بالنفوذ فيها ، ومعنى الحراسة الفرنسية مع هذا الاستقلال هو  
اطلاق يد فرنسا شيئا فشيئا في البلاد وتحرير التعرض لها على  
غيرها .

وشبت الثورة الوطنية على اثر مؤتمر الجزيرة لعجز السلطان  
واسترساله في لجه واسراعه الى اقرار الوضع الجديد في بلاده ،  
خبويع السلطان عبد الحفيظ بعلمه وتعهد قبل مبايعته بمقاومة  
السيطرة الأجنبية واعلان الاحتجاج على قرارات مؤتمر الجزيرة ،  
فتعلل الفرنسيون بهذه المقاومة للعهود الدولية وأغاروا على العاصمة  
وأعلنوا الحماية ، فكان اعلانها في تلك الآونة ( ١٩١٢ ) أول خطوة  
من الخطوات الحثيثة التي دفعت بالعالم الى الحرب العالمية الأولى ،  
ثم انطلقت يد فرنسا بعدها في شمال افريقية بغير معارضة من  
الدول المنهزمة التي تحول بينها وبين التبسط في مطامع الاستعمار .

## امم غير مستقلة

وهكذا تطورت الحوادث بالدول الاسلامية المستقلة خلال القرن التاسع عشر الى اوائل القرن العشرين .

أما الأمم التي كانت في حكم غيرها خلال هذا القرن فشأنها في حاضر الاسلام ومستقبله لا يقل عن شأن الدول المستقلة ، سواء بكثرة عددها ومواقع بلادها ومكانتها من عالم الحضارة ، وأكثر المسلمين عددا على هذا الترتيب هم مسلمو الهند ومسلمو الجزر الشرقية ( أندونيسية ) ومسلمو الصين .

### ١ - الهند

في اوائل القرن التاسع عشر ثبت حكم الانجليز في الهند وخيل الى الاكثرين أنه قد صار فيها معلما من معالم الاقليم كالجبال والأنهار ٠٠٠ وتندر المتندرون بموعدهم خروجهم منها فرددوا تلك الكلمات المشهورة عن المواعيد التي تضرب لوقوع المستحيل ، ومنها أنهم يخرجون في الثلاثين من شهر فبراير ، أو يخرجون حين يلتقى أحدان ، أو حين يلتقى المشرق والمغرب ، ٠٠ وهيهات يلتقيان .

واذا كان ثمة أحد في الهند كان يؤمن بخروج الانجليز منها لا محالة فهم مسلمون ، لأنهم على يقين بوعد كتابهم أنهم هم الأعزة

إذا استقاموا من أمورهم ، ولا يغير الله ما بقوم حتى يغيروا  
ما بأنفسهم •

وقد شعر المستعمرون بصعوبة مراس هذه الأمة ودخلوا الهند  
والدولة التي تقودهما في أيدي المسلمين فحاربوهم وعملوا على  
إضعافهم وصرح أحدهم لورد النبرو Ellenborough بعداوتهم  
فقال : « ليس في وسعي أن أغمض عيني عن اليقين بأن هذا العنصر  
الاسلامي علو أصيل العدواة لنا وأن سياستنا الحقبة ينبغي أن تتجه  
إلى تقريب الهنديين » وجهر لورد الفنسستون Elphinstone  
في سنة ١٨٥٨ بوجوب التفرقة بين المسلمين والهنديين في إدارة  
البلاد ، وهي الخطة التي نادى بها كاتب المجلة الآسيوية قبل ذلك  
بنييف وثلاثين سنة •

« وكان المسلمون في إبان دولتهم قانعين من الحياة العامة  
بالوظيفة الحكومية وذادهم عن الاشتغال بالصيرفة أنهم يحرمون  
الربا ، وعن ملك الأرض أن الأرض لم تكن مملوكة لأحد ولكنها  
كانت متروكة للزراع والجباة الذين يؤدون للحكومة حصتها من  
الضرائب ، وكان أكثر هؤلاء الجباة من البرهمنين المشتغلين ببيع  
الغلال وتصريفها فلما أصدر الانجليز قانونا لتسوية مسائل الأرض  
الزراعية جعلوا هؤلاء الجباة ملاكا وجعلوا الزراع أجراء في أرضهم  
واعتمدوا على هذا النظام زمنا لتحصيل الضرائب ومحاسبة الجباة  
عليها ، فاجتمع الحرمان من الوظائف والحرمان من الأرض على إقامة  
العزلة بين المسلمين وغيرهم في الحياة الاجتماعية » (١) •

ثم زاد المسلمين ضعفا أنهم حرموا وسائل التعليم الحديث  
لأن المدارس الحديثة كانت في أيدي المبشرين ، وأن البراهمة بالقوا  
في عزلة الطوائف والطبقات بعد انتشار الاسلام بين صفوفهم ،

---

(١) كتاب « القائد الأعظم » للمؤلف •

وشرح ذلك أحدهم الأستاذ لونيا مدرس التاريخ وعلم السياسة بكلية هولكار فقال : « ان المسلمين أول قوم أغاروا على الهند ولم تستوعبهم حياة القارة الهندية المرنة التي لا تنى وتنطوى على المغيرين ، وقد أغار قبلهم كثيرون كالأغريق والسيثيين والمغول المجوس وغيرهم وانطوا في الغمار بعد أجيال قليلة انطواء تاما بأسمائهم ولغاتهم وعاداتهم وعقائدهم وأزيانهم وآرائهم ، وفنيت جموعهم في الواقع خلال المجتمعات الهندية الا المسلمين . فانهم لم ينالوا في الهند طائفة منفصلة ، ورفضت نياتهم المتشددة في الوحدة اية كل هودة في قبول الشرك والأرباب المتعددة ، ومن ثم عاش المسلمون والبرهمنيون في أرض واحدة دون أن يمتزجوا ولم تفلح محاولة من المحاولات في وضع القنطرة على الفجوة ، وما برح المسلمون خلال القرون التالية يولون وجوههم شطر الكعبة بمكة وينفردون بشريعتهم ونظام ادارتهم ولغتهم وأديبهم وأصرتهم وأوليائهم » .

وشهد المؤلف بفضل المسلمين في تعليم أهل الهند مبادئ المساواة ولكنه قرن هذه الشهادة بقوله : ان احدى النتائج التي نجحت من حكم المسلمين في الهند أن المجتمع قد انقسم في عهدهم قسمة رأسية وكان قبل القرن الثالث عشر ينقسم ولكن قسمة غير رأسية ، ولم تستطع البوذية ولا الجينية أن تحدثا مثل هذا الانقسام لأنهما ما عتمتا أن اندمجتا في المجموع بسهولة وسرعة ، على حين أن الاسلام قد شق المجتمع من الأسفل الى الأعلى شطرين متقابلين : براهمية ومسلمين . فنشأ في أرض واحدة مجتمعان متوازيان متغايران في جميع طبقاتهما قل أن تصل بينهما علاقة في المعيشة أو معايشة ، واشتدت محافظة البرهمنيين أمام غير الاسلام في نشر دعوتهم الدينية فاندفعوا مع خوفهم وحرصهم على حماية مجتمعهم والمبالغة في قيود الطبقات والطوائف وما إليها من القيود الاجتماعية » .



وهذه القيود الاجتماعية تشمل الطعام والشراب والأعراس والمآتم بما فيها من مباحات عنه قوم محرمات عند الآخرين .

وازدادت هذه العزلة بعد شيوع المقاومة الوطنية بين الهندين ، لأن زعيمها الأكبر طيلاق بنى دعوته صراحة على تخلص الهند من الغرباء والغاء اللغة الأردية وإبطال القوانين التي تحرم شعائر المسلمين ، ونظر الى المسلمين نظرته الى الانجليز ، ثم نهجت على سنته جماعة الغلاة الذين جهروا بضرورة القضاء على كل أثر للإسلام في الهند وندبوا أحدهم لقتل غاندى لأنه كان يوصى بغير هذه الخطوة في معاملة المسلمين .

ان الأستاذ لونيا الذى إقتبسنا ما تقدم من كلامه لم يعلم نجاح الاسلام حيث أخفقت البوذية والجينية ، ولو أنه علل هذه النجاح بعلمته الصحيحة لأظهر الخطأ البين في قول القائلين أنه الاسلام قد شاع بين المنبوذين لأنه خولهم حقوق المساواة بينهم وبينه سائر الطبقات . فان البوذية كانت خليقة أن تنجح مثل هذا النجاح لو كان مرجعه الى معاملة المنبوذين ، وانما يتجلى هنا سر نجاح الاسلام الذى أجمعنا بياناه فيما تقدم من هذه الرسالة ، وهو شيوع العقيدة الاسلامية وعلاجها النفس الانسانية من داء الفصام الذى يقلقها ولا يريحها الا باعتزال الدنيا وحل المشكلات بتجاهلها والخروج منها ، فهذا الشمول هو مصدر القوة الغالبة والقوة الصامدة فى المسلمين ، وهو هو البقية التى بقيت لهم فى الهند بعد زوال الدولة وزوال المناصب الكبرى والوظائف الصغرى والحرمان من ثروة الأرض والمال ومن زاد العلم الحديث والخبرة العملية والعزلة أمام الحكومة المسيطرة وأمام الكثرة التى تربى على ثلاثة أضعاف ٠٠٠ ومن أعماق هذه العقيدة الشاملة نجمت لهم عدة الخلاص حين لم يبق للهندي المسلم من عدة غير أنه مسلم وكفى . وتحركت بينهم أقدر دعوة للإصلاح برعاية السيد أحمد خان .

ويرجع مبدؤها الى انشاء جماعته العلمية فى عليجرة ( سنة ١٨٦١ )  
ثم انشاء صحيفته « تهذيب الاخلاق » وكلية عليجرة بعد رحلته  
الى انجلترا ( سنة ١٨٧٠ ) \*

وتشعبت حركات الدعاة الاسلاميين فى الهند خلال النصف  
الآخر من القرن التاسع عشر على حسب اتساع الأقاليم والمشارب  
فظهر فيها من اتخذ من ابتداء القرن الرابع عشر للهجرة حجة للظهور  
بدعوة الإصلاح ثم دعوة المهديّة على قول من قال انه يظهر على رأس  
كل مائة سنة داع يحدد شباب الدين ، ومن هؤلاء غلام أحمد خان  
القاديانى الذى نشر فى أوائل القرن الهجرى كتابه « براهين  
الأحمديّة » ثم ادعى أنه المسيح المنتظر بعد بضع سنوات ثم ادعى  
( سنة ١٩٠٤ ) أنه أقنوم كرشنا وأقنوم الروح الالهى كله ، فاتبعه  
فى أول الأمر طائفة من المصدقين ، ثم انقسم أتباعه فريقين : فريق  
يدين بتبوته وفريق يحسبه من المصلحين ويرفض ما يروى عنه فى  
دعوى النبوة والحلول . وقد أحيط ظهور القاديانى بالشبهات لانه  
لقى من تشجيع الحكام البريطان ما لم يكن مألوفاً منهم فى معاملة  
أمثاله ، ثم جاءت فتواه بقبول الحكم الأجنبى وتفسير أمر الجهاد  
على هوى الحكومة مرجحة عند الأكثرين لتلك الشبهات ، وانما  
استحق الخلاف عليه أن يقوى لأن هذه الفتوى حملت على محمل  
التقية ، وهى مقبولة فى اعتقاد بعض الفرق من الشيعة منذ لقي  
الدعاة الى أهل البيت ما لقوا من عسف الأمويين والعباسيين .

على أن الهند - مع بعدها فى المشرق - كانت تتجاوز بكل  
صدى قريب أو بعيد من الدعوات الاسلامية فى بلاد العرب ، فسرعان  
ما ظهرت دعوة ابن عبد الوهاب بجزيرة العرب حتى تردد صداها  
فى البنغال ( سنة ٨٠٤ ) واتبعها طائفة الفرائضية بنصوصها  
الحرفية . فاعتبرت الهند دار حرب الى أن تدين بحكم الشريعة ،  
ثم تردد صدى الدعوة الوهابية بعد ذلك بزعامة السيد أحمد الباريلى

في البنجاب وأوجب على أتباعه حمل السلاح لمحاربة السيخيين ،  
وتقدمهم في القتال حتى قتل ( سنة ١٨٣١ ) ونهض من بعده تلميذه  
كرامة على فاتصل بطريقة الفريضة وأفتى بأن البلاد الاسلامية  
تخب فيها صلاة الجمعة ولا تحسب من ديار الحرب وان كان الحكم  
فيها لغير المسلمين .

وترامت الى الهند أنباء الدعوة المهدية في السودان وبخاصة  
بعد وقعة « هكس » المشهورة وانهازم القائد الانجليزى فيها ، فقد  
حذر الانجليز مغبة هذه الدعوة ونشروا في أرجاء الهند مئات الألوف  
من فتاوى العلماء المنكرين لها ، وذهب بعض ساستهم الى الزعيم  
المصرى « أحمد عرابى » فى منفاه بسيلان يسألونه عن مهدى السودان  
فكان جوابه لهم من جنس السؤال . . وقال لهم ان المهدى فى  
الاسلام هو كل من هداه الله .

وقد تطلعت الهند الى دعوة جمال الدين الأفغانى كما تطلعت  
الى الدعوات التى سبقتها ، وصح فيها أنها كانت لاتساعها وتعدد  
بيئاتها أصلح الميادين لتجربة النافع والضار من حركات العاملين  
باسم الدين ، فثبت من تجاربها جميعا أن أصلح الحركات وأدومها  
أثرا هى حركات التجديد التى تجارى العصر ولا تنقطع عن أصول  
الدين ، وأخفقت فيها حركات الجامدين المتشبثين بالحروف ، كما  
حبطت فيها حركات المبتدعين الذين انقطعوا عن الأصول وخرقوا  
فى العقيدة خرقا يخالف جوهر الاسلام .

ولقد بدأ القرن العشرون والمسلمون فى الهند يتطلعون الى  
دولة الخلافة ، ثم أسفرت الحرب العالمية الأولى عن شدة فى الحركة  
الوطنية لم تكن معهودة من قبلها ، ثم بلغت هذه الشدة قصواها  
فى أعقاب الحرب العالمية الثانية وتماقبت التجارب التى يراد بها  
تسليم الوطنيين زمام الحكم حتى استقرت على التجربة الأخيرة  
بقيام دولتى الهند والباكستان .

وإذا كانت الهند أوفى الميادين بتجارب الحركات الدينية فالجزر الأندونيسية أوفى الميادين بتجارب الاستعمار بأنواعه ومشتقاته ، لأنها كابدت ضروب الاستعمار التجارية والزراعية والثقافية والسياسية ، واختبرت أساليب البرتغاليين والهولنديين والفرنسيين والانجليز واليابانيين ، وعاصرت الاستعمار من أيامه الأولى في الشرق الى أيامه الأخيرة على النحو الذي صار اليه في القرن العشرين ، ولا نفل أن خطة من خطط الاستعمار اتبعت في ناحية من أنحاء العالم لم يتبع لها شبيهه في هذه الجزر التي تعد بالآلاف .

ولعل هذه الجزر أصلح مكان لتقرير الحقائق عن سر انتشار الاسلام بين الأمم التي كانت تدين بغيره قبل وصوله إليها . ففي كل موضع فيها تصحيح لأوهام من يزعمون أنه دين ينتشر بالسيف ولا ينتشر بغيره ، وفي كل موضع دليل من الواقع على فعل القدوة الحسنة في انتشاره بغير عنف بل بغير اجتهاد في الدعوة أكثر من الأحيان ، وحيثما وجد التجار والرحالون من العرب على شواطئ هذه الجزر فهناك مسلمون على المذهب الذي يأتون به من مذاهب الأئمة الأربعة ، وإذا كان الترك على الأغلب يأتون بمذهب أبي حنيفة وكانت للعشائر التركية دولة في الهند فالدولة لم تصل الى الجزر بسلطانها وقوتها بل وصلت اليها بالمسافرين من تجارها ومهاجريها ، ولهذا يوجد الحنفيون حيث وجد هؤلاء التجار والمهاجرون ويوجد الى جانبهم أتباع المذهب الشافعي الذين اقتنوا بالعرب القادمين من بلادهم غرباء بغير دولة ولا صولة تكره الناس على مذهبها في شؤون العقيدة ، وهي أعصى الشؤون على الاكرام . . ومع هؤلاء هؤلاء يوجد الشيعة حيث لم توجد قط دولة ذات سلطان تدين بمذهب من مذاهبها . ولم يزد عدد العرب في القرن التاسع

عشر على ثلاثين ألفا في جميع جزر الارخبيل ، ولكن المسلمين يقاربون سبعين مليوناً من أبناء البلاد الأصلاء وبعض الهنود .

وهذه البلاد من أغنى أقطار العالم بالمحصولات الزراعية ، ينمو فيها القصب والبن والشاي والأرز والبطاطس وتنتبت فيها الأشجار التي تخرج الأصماغ المختلفة ومنها صمغ المطاط ، وأشهر محاصيلها الأباذير والتوابل التي تهافتت عليها أوربة ومن أجلها حاول الرحالون في القرن الخامس عشر أن يصلوا الى منابتها من المغرب ، فانكشفت لهم القارة الأوربية على غير انتظار ، وسميت جزرها بجزر الهند الغربية لهذه الجزر التي كانت تعرف باسم جزر التي كانت تعرف باسم جزر الهند الشرقية .

لا جرم كانت قبلة المستعمرين الأول وصحبت الاستعمار من أول بعثاته الى عهده الأخير .

وأبناء هذه البلاد يتكلمون لغة واحدة هي لغة الملايا ، وشيوع هذه اللغة بينهم مع شيوع الاسلام هو الذي وحدهم وعودهم الشعور بقومية واحدة ، على الرغم من الجهود التي بذلت للترفة بينهم بأحياء اللهجات الاقليمية وتشجيع « الأبجديات » التي تلائم كل لهجة منها ، ومن مفارقات الزمن أن الاستعمار قد زود هذه اللغة على غير قصد منه بالأبجدية اللاتينية التي رسمت لها كتابة واحدة لا يسهل تنويعها وتفريقها على حسب اللهجات في معاهد التعليم الحديث .

جاءها البرتغاليون عند ختام القرن الخامس عشر ، ولم يعرفها الهولنديون الا بعد قرن كامل ، ثم تبعهم الانجليز والفرنسيون ، وظفر الهولنديون بمغونة أبناء البلاد لأنهم جاءوهم بعد البرتغاليين فخالفهم الوطنيون للخلاص من هؤلاء واقصائهم عن أسواق المشرق ، وتكاثرت شركات التجارة الهولندية تنافسا على الربح الغزير الذي

استأثرت به الشركة الأولى ، فوحدت حكومة هولندية بين هذه الشركات وجمعتها الى شركة واحدة هي شركة الهند الشرقية الهولندية ، وقد تعاقدت هذه الشركة في مطلع القرن السابع عشر مع مملكة بنّام على احتكار التجارة في موانئها وأسواقها واعفاؤها من الضرائب وامدادها بالجند والعدة اللازمة لصيد الشركات الاوربية الأخرى ، اذا أدى اغلاق الموانئ دون سفنها الى الاعتداء على بلاد المملكة .

ولما وفد التجار الانجليز على الجزر كان الهولنديون قد أسرفوا في مطالبتهم فرحب القوم بالانجليز وأعانواهم على الشركة الهولندية ، ولكن هذه لم تلبث أن عادت بقوة بحرية كبيرة وحاصرت الموانئ ومنعت خروج السفن منها ثم تغلبوا على جزيرة جاوة وافتتحوا عهد استعمارهم بانشاء مدرسة في العاصمة « جاكرتا » تتبعها كنيسة ، واعتنوا فرصة النزاع بين الأمراء فضربوا بعضهم ببعض وكادوا يهزمون لولا المعونة الوطنية التي أسعفتهم مرارا في أشد أوقات الحاجة اليها .

الا أن التنافس التجاري بين المستعمرين قد اضطر الشركة الى التحول من التجارة الى الزراعة ، واضطربها التنافس كذلك الى الاكثار من بناء السفن الحربية والاستعداد بالأسلحة والدخائر ، ووقعت الحرب بين الدولتين الهولندية والانجليزية فكسبت تجارة الشركة ولجأت الى الاستئذان ونزلت على كره منها عن عقود الاحتكار التي اتفقت عليها من الوطنيين ، ثم احتلت فرنسا أرض هولندا في أثناء الحرب الفرنسية الانجليزية فاستولى الانجليز على مستعمرات هولندا جميعا ، وألّت البلاد الى شركة الهند الشرقية الانجليزية حتى أوائل القرن التاسع عشر ، فسعى بعض الأمراء والمصلحين الى إلحاح الانجليزى لاقناعه بتوحيد الامارات الاندونيسية في شبه ولايات متحدة تتولاها هيئة نيابية ٠٠٠ فلم يقبل مجلس الشركة في

لندن هذا الاقتراح ، واستعاض عنه بالأكثر من الحكومات المحلية  
والغاء قوانين السخرة وتخفيف بعض الضرائب واحتكار تجارة الملح  
لتعويض خزانة الشركة عن الضرائب الملقاة .

ولما عاد الى هولندا استقلها بعد انهزام نابليون أمام الجيش  
الانجليزى الهولندى فى وقعة « واترلو » طالبت بمستعمراتها المختلفة  
فردت لها ٠٠٠ وأظهر القادة العسكريون المسيطرون على تلك  
المستعمرات عصيانا « متفقا عليه » حتى تم الاتفاق بين الدولتين  
( سنة ١٨٢٤ ) على تسوية تحفظ لانجلترا جزءا من المستعمرات  
وتعيد سائرهما الى الحكومة الهولندية .

وعادت الادارة الهولندية الى السخرة وزيادة الضرائب وحرمان  
البلاد من غلاتها ومحاصيلها فتعاقبت الثورات مع المجاعات والأزمات  
الاقتصادية ، وكاد السخط على الحكومة المستعمرة أن يمصف بها  
لولا استغلال الوعية بين أمراء الممالك وتآليب صفارهم على كبارهم  
وانقياد صفارهم للديسياسة الأجنبية خوفا على سلطانهم المحدود من  
غلبة الأمراء الكبار عليهم . ولم تهدأ هذه الفلاقل الى فى السنوات  
الأولى من القرن العشرين ، ثم أذعن هولندا كما أذعن غيرها من  
دول الاستعمار لمطالب النهضة الوطنية بعد الحرب العالمية الأولى ،  
فاستجابت الشعب الأنديسى الى بعض حقوق الحكومة الذاتية  
وقامت المجالس النيابية . فى هذه البلاد لأول مرة فى ظل الاستعمار .

ويرجع فضل النهضة الوطنية الى يقظة المسبلجين وتأسيس أول  
جماعة من جماعات الإصلاح باسم « شركة اسلام » وهى الجماعة التى  
انضمت اليها جماعات متعددة بعد ذلك باسم « مسجوى » ٠٠٠  
كلمة منحوتة من « مجلس سنجورو مسلمين أندنيسية » .

وأكثر القائمين بهذه الدعوة من تلاميذ الشيخ محمد عبده وقراء تفسيره بمجلة المنار ، لأنهم استفادوا من تجارب الإصلاح السابقة على مقربة منهم في الهند ، واتفق نشاطهم للإصلاح بعد توافر أسبابه في إبان دعوة الأستاذ الإمام بالديار المصرية ، وهي دعوة تعول على تعزيز الجامعة الإسلامية من الوجهة الثقافية ولا تشتد في طلبها من الوجهة السياسية على طريقة جمال الدين ، وقد تمحصت التجارب خلال النصف الأخير من القرن التاسع عشر بعد حركة الجامعة الإسلامية الأولى وبعد حركة الخلافة في الهند ، فأسفرت عن رجحان المنهج القويم الذي اختاره الأستاذ الإمام رحمه الله .

### ٣ - الصين

ومسلمو الصين لهم تاريخ يتناقلونه عن السلف وتغلب عليه الصحة ، وإنما يرجع الخطأ فيه الى تعديل التقاويم الصينية من حين الى حين ، بحيث تتسع في بعض العصور لفرق عشرين أو ثلاثين سنة تزيد تارة وتنقص أخرى ، وعلى حسب التاريخ الذي يتناقلونه يكون الاسلام قد دخل الى الصين بعد الهجرة النبوية بقليل . وقد هزم المسلمون الفرس والروم معا بعد الهجرة النبوية بجيل واحد فأرسل كلاهما الى الصين يستغيثون بابن السماء ويهولون له في خطب هذا العدو الظافر . . . ظننا منهم أن هذا التهويل يحفزهم الى المبادرة باغاثتهم في الطريق حرصا على حدود الصين ، فكان هذا العاهل أحذر مما حسبوه ، ودعته استغاثة الروم بعد استغاثة الفرس الى مسالمة هذه القوة الجديدة ، فأوفد رسله الى الخليفة عثمان وقابل الخليفة هذا التقرب بمثله وفد اليه بعثة قوبلت بالحنافاة والترحاب .

وقبل أن يمضى قرن واحد على هذه الزيارات عرضت لبلاط الصين تلك المشكلة التي حيرت سفراء الغرب وقهارة البلاط في



مملكة ابن السماء بعد أكثر من عشرة قرون ، وحين اشترط ابن السماء على السفراء أن يتقدموا اليه راكعين وعن على هؤلاء السفراء أن يحيوه بتحية أكبر من تحياتهم للملوكهم . فان العاهل مسوان تسنچ غره ما سمعه عن اضطراب أحوال الدولة الاسلامية فجرد على تخومها جيشا كبيرا يريد أن يسحر به جيش قتيبة بن مسلم الرابض على تلك التخوم . فانهزم وأمر قتيبة الرسل الذين أنفذهم الى بلاط ابن السماء أن يعرضوا عليه الاسلام أو الجزية أو مواصلة القتال . فدخل هؤلاء الرسل على ابن السماء لأول مرة مترفعين عن السجود منذرين متوعدين ثم مات الخليفة الوليد وقتل قتيبة وأجزل العاهل عطاء الجيش الاسلامي وأذن لهم بالبقاء في بلاده ، فسموا باسم القبيلة الصينية التي كانت الى جوارهم ودانت بالاسلام مقتدية بهم ، وهي قبيلة هوى شوى ، ولا يزال المسلمون جميعا يعرفون باسم « هوى هوى » في جميع بلاد الصين .

ويؤخذ من سجلات أسرة تانج أن الدولة كانت تمنح الأسر الاسلامية المقيمة في « سيانفو » خمسمائة ألف أوقية من الفضة كل سنة ، وهو عطاء فرضته الدولة على نفسها مكافأة لهم على نجدتهم للعاهل « سو تسنچ » الذي ثار به الجند بعد اكراه أبيه على النزول عن العرش ، فاستنجد بالخليفة العباسي أبي جعفر فأمدته ببضعة آلاف جندي هزموا الثوار وأقروه على عرشه فاستبقاهم في أرضه ( سنة ٧٥٧ ) . ومن هؤلاء ومن سبقهم من جنود قتيبة تناسل المسلمون في غرب الصين .

الا أن المسلمين قد دخلوا الصين من غير طريق الغرب ، ولم ينقطع تجارهم وسياحهم والملاحون منهم عن زيارة موانئ الجنوب في كانتون وما جاورها ، وأوغل بعضهم الى داخل البلاد من الجنوب والغرب والشمال مع القبائل الرحل فلم يخل منهم اقليم في الأقطار الصينية على الاجمال ، ويسمى المسلمون في الشمال الغربي عند

قانسوه وشنسى بالتجنان أى المنتقلين الى الدين الجديد ، ويسمون فى سنكيانج بالترك لأنهم من السلالات التركية فى التركستان ، ويسمون فى يونان بالبنشاي وهم من سلالة الترك والعرب وأهل الصين الأقدمين ، وليس هؤلاء جميعا من سلالة المسلمين الأولين ، من كان آباؤهم يبيعونهم فى أعوام المجاعة فينشأون بين المسلمين بل منهم أناس من أبناء الصين آثروا الاسلام اعجابا بأهله ، ومنهم على عقيدتهم ، ولم يحل تحريم المسلمين أكل الخنزير وتعاطى الخمر والمخدرات دون اجتذاب جيرانهم الى دينهم بالقوة الحسنة والمعاملة المرضية والأمانة فى التجارة والزراعة ، فأسلم كثيرون بغير إكراه على قلة اكثراث الصينيين بالتحول من دين الى دين لأنهم لا يبالون ما يعتقدون اذا تركت لهم عبادة الأسلاف ورعاية التقاليد فى الشعائر وآداب السلوك .

وقد شقى المسلمون فى الصين بحكم أسرة المانشو فى القرنين الثامن عشر والتاسع عشر ، وعلمت هذه الأسرة الواغلة تاريخ المسلمين فى نصرة الأسرة المخلولة فاشفقنت من ثورتهم وتعلمت لهم بالعلل التى تصطبغ بصبغة الدين لتنفير البوذيين منهم ، فحرمت عليهم ذبح البقر ( سنة ١٧٣١ ) مع أنها تبيع ذبح الخنازير ، وظنت أنها ترضى بذلك طوائف البوذيين وترضى سائر أهل الصين الذين يبيعون الخنزير ويسرهم أن يضطر المسلمون الى أكله بعد تحريم لحوم البقر عليهم ، فثار المسلمون وتآبعت ثوراتهم وهزموا جنود الحكومة فى معارك كثيرة ومنها معركة فى التركستان الصينية قتل فيها ألفان وانتحر الوالى خوفا من القصاص ( ١٨٦٣ ) وفى هذه الأونة استقل البطل التجانى يعقوب بك بحكم التركستان وأوشك أن ينفصل بها وبالأقليم المجاور لها لو لا أنه مات فجأة ( ١٨٧٧ ) واختلف أتباعه وقادة جنده فتلاحقت بعده المذابح والثورات ، الى أن سقطت دولة المانشو وكان لثورات المسلمين فى الغرب والشمال أثر فى إسقاطها وتحريض الناقمين منها على مهاجمتها .

وقد أحس المستعمرون الشرقيون والغربيون وطأة الصينيين المسلمين في حروب تلك الدول مع الصين ، وكانت اليابان أول من تعرض لبأسهم في حربها مع الصين ( سنة ١٨٧٥ ) فخطبت ودهم وتقربت منهم جهرة وخفية ، ثم أوفدت سفراهما من أمراء البيت المالئ الى دار الخلافة لتستميل اليها المسلمين الصينيين في خصوماتها مع أسرة المانشو ومع الروس في وقت واحد ، وكانت أسرة المانشو قد حرمت على المسلمين الاتصال بالعالم الخارج فتعذر عليهم أداء فريضة الحج ولكنهم كانوا يتحولون على الخروج لأداء هذه الفريضة بمختلف الحيل ، فلما أحسست بمساعي الدول بينهم وتسلسل الدعاة اليهم من اليابان والروس والترك وحكومة الهند ضربت حولهم السدود وحظرت العودة على من يتأدر منهم البلاد للحج أو لطلب العلم ، فنشأت بينهم عادة غريبة وهي عادة الحج بالنيابة ، وتوافد عليهم فقراء المسلمين من الأمم القريبة لينوبوا عنهم في الحج بأسمائهم ، خوفا من النفي الدائم اذا غادروا البلاد بغير إذن الحكومة ، ولم تخل القيود من أثرها المحمود ، فانها ضاعفت عنايتهم بدراسة الدين وحفظ القرآن فكثر بينهم من يعرفون لغته ويقرأون بها قراءة المجتهد في أرض معزولة عن الثقافة العربية ، وتعزى الى هذه الفترة نهضة التجديد بين مسلمي الصين الغربية ، وهي كسائر النهضات مقبولة عند فريق ، مستنكرة أو مشتبها فيها بين فريق المحافظين على كل قديم .

ولا يزال مسلمو الصين في غمرة من جرائر الظلم الذي حاق بهم على عهد الأسرة المنشورية ، ولم يرتفع عنهم كثيرا بعد قيام الجمهورية ، ولكنهم على أية حال كانوا في مطلع القرن العشرين قوة لا تهمل في حساب أحد يعنيه أمر الصين كلها ، ولهذا جعلتهم الجمهورية عنصرا من العناصر الخمسة التي يقوم عليها بناء النظام الجديد .

## أمم أخرى

تلك في العالم الإسلامي أكبر الجماعات التي بقيت الى ختام القرن التاسع عشر في حكم غيرها ، وهي جماعات كبيرة حتى بالقياس الى أكبر الجماعات من حولها ، اذ ليست الصين مثلا على عقيدة واحدة بملايينها الأربعمئة ، ففيها الطاويون والبوذيون وأتباع كفتشيوس وطوائف شتى لا تقيم شعائرها في بيعة واحدة ، وقد تواترت الأدلة على الرغبة في الاقلال من عدد المسلمين بين هؤلاء في جميع الاحصاءات الحكومية وغير الحكومية ، ولم تتبدل هذه الرغبة بعد اعلان الجمهورية ، فقال دكتور ليان هو فر معتمدا على مراجع الحكومة العامة أن عددهم يتراوح بين سبعة ملايين وعشرة ، وكشف الأستاذ أحمد على الباكستاني عن خطأ هذا الاحصاء معتمدا على عدة مراجع منها دليل الصين الرسمي في سنة ١٩٤٣ ، فان تعداد سنكيانج وحدها في ذلك الدليل ٣٦٠٠٢٠ر٤ وتعداد قانصوه ٦٧٤٦٥٥ر٦ وتعداد شنسي ٦١٧٩٩٦٩ر٩ وكلها بلاد اسلامية أكثر من فيها مسلمون ، وهذا عدا مسلمي يونان وشنغهاي وتنغسيه وهم هناك قلة كبيرة ، وعدا المسلمين بوادي اليانجتسي وقد ذكر ولز وليامس احصاءهم في كتابه الذي ظهر قبل خمسين سنة ( ١٨٨٣ ) فقد رهم بناء على ذلك الاحصاء بعشرة ملايين ، ولا حاجة الى شواهد أخرى أو الى استقصاء سائر الأقاليم لاثبات تلك الرغبة في الاقلال من عدد المسلمين الصينيين ، فقد يرى بعضهم

أن الجماعة الإسلامية التي كان ولاية الأمر الصينيون يودون الاكبار  
من شأنها لم تذكر كل الحقيقة حين كتبت - باذن ولاية الأمور -  
أنها تمثل خمسين مليوناً من الصينيين .

ووفرة العدد هنا لها شأنها الخطير في قارة كالقارة الآسيوية  
يتقدم اعتبار العدد فيها اليوم على كل اعتبار .

وهناك شأن آخر لابد من الالتفات اليه في كل كلام يتعلق  
بالجغرافية الإسلامية ، فلا يخفى أن البلاد الإسلامية تبتعد عن  
شواطئ البحار بتدبير أو بغير تدبير ، وذلك مصدر ضعف لها في  
بعض المواقع ومصدر قوة لها في المواقع الأخرى ، فالمسلمون في وسط  
آسيا قوة لأنهم همسك ميزان القارة الداخلية لا يتم أمر من  
الأمر في سياسة العالم التي ترتبط بتلك المواقع ان لم يحسب  
فيه حسابهم قبل كل حساب ، ولكنهم في الجزر الهندية الشرقية  
يملكون الشواطئ فلا يهمل شأنهم في كل سياسة عالمية لها علاقة  
بحرية ، وهم في الباكستان شرقاً وغرباً يتوسطون البر والبحر ،  
فلا تنفصل سياسة القارة الآسيوية بعد النظر الى هذه الاعتبارات  
كافة عن سياسة الاسلام .

وتعاصر هذه الجماعات الإسلامية الآسيوية أمم شتى لا تساويها  
في العدد ولكنها ملحوظة المكائنة والمكان لغير ذلك من الإعتبارات ،  
وفي طبيعتها وادي النيل والبلاد العربية .

## وادی النيل

فوادى النيل قضى القرن التاسع عشر كله - اسما ورسمًا -  
فى حوزة الدولة العثمانية ؛ ولكنه كان قبل قيام الدولة العثمانية  
وبعد انحسار ملكها محور العالم الاسلامى ، لجملة أسباب تدور  
على الدين تارة وعلى السياسة أو الثقافة تارة أخرى .

فقد كانت القاهرة تحسب عاصمة الاسلام ، وكان ملوك  
الافرنج يخاطبون سلطانها باسم أمير الاسلام اذا انتحل أحدهم  
لنفسه لقب الامارة على المسيحيين ، وكانت مصر طليعة الجيوش  
الاسلامية فى مقاومة الصليبيين وبيت القدس تابع لها فى أيام تلك  
الحروب ، ومضى زمن على العالم الاسلامى فى القرون الوسطى وهو  
لا يعرف قبلة لعلوم الدين أولى بالرحلة اليها من الجامع الأزهر ،  
وعظمت مكانتها أمام الغرب بعد الحروب الصليبية فى عهد الاستعمار  
وفى عهد المسألة الشرقية ، فكان الفيلسوف الألماني « ليبنتز »  
يفرى لويس الرابع عشر بفتح مصر للقضاء على المستعمرات  
الهولندية ويقول له ان هولندة لا تجسر حينئذ على معاداته لأنها  
تجر عليها غضب العالم المسيحى اذا حاربته وهو مشغول بفتح  
معقل الاسلام ، ولما فكرت الدول فى أمر قناة السويس كان المركز  
دار جنسون Dargenson يروج للمشروع من الناحية الدينية  
فيقول انه فتح صليبي لجميع المسيحيين .

وشاءت الحوادث ، كما شاء حكم الموقع ، أن تسبق مصر بلاد العالم الاسلامى الى الحضارة الحديثة ، لأنها تنبعت الى مزايها هذه النهضة عند وصول الحملة الفرنسية اليها بقيادة نابليون بونابرت قبيل ابتداء القرن التاسع عشر ، وكانت فى حقيقتها حملتين : حملة عسكرية وحملة علمية يشترك فيها جلة العلماء من المختصين الثقاة فى كل علم حديث .

ويعتبر القرن التاسع عشر فى مصر بمثابة الأزمة النفسية التى تصاحب سن الرشد فى بواكير الشباب ، فاعتلجت فيها النفس المصرية بتجارب الفكرة والتقدم وعوامل الأسر والحرية ، واستهلت أمة مصر سنواته الأولى بحركة من حركات الاستقلال تمثلت فى اجماع القادة على عزل الوالى العثمانى وترشيح وال يختارونه ليخلفه على شرطهم من الاستقامة فى الحكم والتعطف عن الحرمات والأموال ، فتولى الأمر « محمد على » ولجأ الى النظم الحديثة فى ادارة الدولة وتدمير الأرض والانتفاع بماء النيل ، ولولا اسرافه فى العدة لتوسيع ملكه لأدركت البلاد اضعاف ما أدركته من المنفعة والتقدم بعد القضاء على عصابة المماليك .

وقد استفادت مصر فى هذا القرن من الحضارة الأوربية وأوشكت أن تخلص لها فوائدها لولا بقايا الامتيازات الأجنبية وانتقال الديون وشطط الولاة وعجزهم من أيام عباس الأول الى أيام توفيق ابن اسماعيل ، وفى عهد هذا تفانيت بواهب السخط والنقمة فثارَت الأمة تطلب الإصلاح وتمالج أن تلك قيودها بتقييد سلطان الولاة ، فتندعت بريطانيا المظنى باختلال الأمن فى مصر لضرب الاسكندرية واحتلال القطر كله ، ولم تنس أن تغير المصيبة والطنج فى الغرب بسخرى حماية المسيحيين وحراسة حقوق أمنجباب الديون ، ولم يهتفت قط أن مسألة الديون سوغت احتلال شبر من الأرض

فى أوربة أو أن اضطهاد المخالفين فى الدين ضيع استقلال أمة من غير الشرقيين .

وكان القرن التاسع عشر كما أسلفنا بمثابة الأزمة النفسية التى تصاحب سن الرشيد فى بواكير الشباب ، فحدثت فيه نكبة الاحتلال الأجنبى وحدثت فيه قبل الاحتلال وبعده نهضة الحرية فى وجه الدولة صاحبة السيادة وهى الدولة العثمانية ، وفى وجه حكام مصر وهم سلالة محمد على ، وفى وجه السيطرة الفعلية وهى سيطرة المستعمرين ، ويحسن بالمؤرخ الذى يعنيه الاستقصاء فى النهضة الفكرية على الخصوص أن يقرر فى ثقة ويقين أن العصبية العمياء لم تكن قط عاملا فعلا فى حوادث مصر الهامة . فقد كان شعور مصر اسلاميا كلما أحس العصبية من الغرب فى عدائه للامم الاسلامية . ولكن الهتاف بالسخط على « العثماني » كان على لسان الخاصة والعامة ، يدل عليه أن جماهير العامة كانت تنادى فى أواخر أيام المماليك مستنجدة بالمتولى لهلاك العثماني ، وكان هتافها الذى لا يعقل أن يصدر من غير العامة « يا متولى يا متولى » تخرب بيت العثماني ، . . . وبعضهم يتعلم ويتخرج فيستبدل المتجلى بالمتولى ، وهو ما جرى مجراه مسطور فى تواريخ مصر بأقلام المصريين والأجانب ، وأقلام المسلمين وغير المسلمين .

أما الخاصصة فمنهم الحزب السياسى الذى نادى « بمصر للمصريين » قبل نهاية القرن التاسع عشر بعشرين سنة ، وعلى رأسهم الأستاذ الامام الشيخ محمد عبده أستاذ رجال الدين من المصلحين ، وأحد أصدقائه وتلاميذه سعد زغلول قائد الثورة بعد الحرب العالمية الأولى وكان وكيلا للهيئة النيابية التى تألفت فى أوائل القرن العشرين باسم « الجمعية التشريعية » وأثبتت أن الجماعات النيابية ثنال منزلتها ومقدرتها على قيادة الأمم بفضل من فيها من الأعضاء لا بمقدار ما لها من الحقوق فى النصوص والأحكام .



## البلاد العربية

ومن تاريخ الاصلاح الاسلامى فى جزيرة العرب يبدو أن الاصلاح فى العالم الاسلامى يخلق حيث توافرت دواعيه على حسب البيئة ، فهو سابق فى المجتمعات التى تدور فيها المعيشة على بساطة البداوة وما شابهها ، وهو كذلك سابق فى المجتمعات الحضرية التى تشعبت جوانبها وتركبت عناصرها فلا يصلح لها ما يصلح للبداوة ، وكل ما هنالك أن الاصلاح فيها يتأخر به الزمن لأنه يستلزم من الدواعى العلمية والاجتماعية ما لم يكن لزاما فى البيئات البدوية .

فالنهضة فى مصر بدأت عند أوائل القرن التاسع عشر ولكنها بدأت فى الجزيرة العربية قبل ذلك بنحو ستين سنة بالدعوة الوهابية التى تنسب الى الشيخ محمد عبد الوهاب ، وبدأت نحو هذا الوقت فى اليمن بدعوة الامام الشوكانى صاحب كتاب « نيل الاوطار » ، وكلاهما ينادى بالاصلاح على نهج واحد : وهو العود الى السنن القديم ورفض البدع والمستحدثات فى غير هوادة ، وانما تسامع الناس بحركة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وطلت الدعوة الشوكانية مقصورة على قراءة كتب الفقه والحديث لأن الوهابيين هدموا القباب والاضرحة فى الحجاز واصطلموا بجنود الدولة العثمانية فى ابان حربها مع الدول الأوروبية التى اتفقت على تقسيمها ، ومثل هذا الاصطدام قد اودى بدولة على بك الكبير فى مصر فانقض

عليه أعوانه وتمكن منه حسماده بعد محالفته لروسيا في حرب  
الخلافة الإسلامية .

ولم تنهب صيحة ابن عبد الوهاب عبثا في الجزيرة العربية  
ولا في أرجاء العالم الاسلامي من مشرقه الى مغربه ، فقد تبعه كثير  
من الحجاج وزوار الحجاز وسرت تعاليمه الى الهند والعراق والسودان  
وغيرها من الاقطار النائية ، وأعجب المسلمين أن سمعوا أن علة  
الهزائم التي تعاقبت عليهم انما هي في ترك الدين لا في الدين  
نفسه ، وأنهم خلقاء أن يستجدوا ما فاتهم من القوة والمنعة باجتنا  
البدع والعودة الى دين السلف الصالح في جوهره ولبابه .

أما سياسة الاستعمار فلم يفتها في هذه المرحلة أن تستغل  
التمرد على الدولة العثمانية كما تستغل التنازع بين أمراء الجزيرة  
في داخلها وعلى شواطئها . فسارعت بريطانيا العظمى الى التعاقد  
مع أمراء الشواطئ على نوع من الحماية الخفية ، وأحكمت عقودها  
هذه بعد فتح قناة السويس ومد السكك الحديدية الى العراق ،  
فلم ينقضي القرن التاسع عشر حتى كانت قد أحاطت الجزيرة العربية  
بحلقات من هذه الامارات التي تخضع لها وتعمل لها في السر  
ما لا تستطيعه في العلانية .

## الهلال الخصيب

والهلال الخصيب وسط بين مصر والجزيرة العربية فى نهضة  
الاصلاح الدينى ومجاعة الحضارة الحديثة ، فالمسلمون فى بلاد  
الهلال الخصيب يشعرون بالحاجة الى التغيير ولكنهم لا يلتمسونه  
فى بساطة القديم ولا تتوافر لهم الوسائل لالتماسه فى العلوم  
الحديثة ، وتقيدت أحوالهم بأحوال الدولة التركية فتعلم منهم من  
تعلم فى المدارس التركية وقدم بعضهم الى الجامع الأزهر بمصر أو  
تلقى العلم على مناهجه من علماء بلده .

ولما تسابقت الدولة الغربية الى فتح المدارس فى لبنان وسورية  
لم يقبل عليها المسلمون لاعتقادهم أن التعليم فيها وسيلة للتبشير ،  
وهو أمر لا يخفيه رؤساء تلك المدارس بعد انقضاء جيلين على  
افتتاحها ، ومنهم رئيس جامعة كبيرة يقول ان التعليم خير الوسائل  
فى التبشير والتنصير .

ومن خدام الاستعمار طائفة تمهد له بخدمة اللغة العربية  
تشجيعا لثورة العرب على دولة الخلافة ، واحتيالا على نفث بعض  
المغامز فى طيات الكتب التى تنشرها ، وان خدام اللغة هؤلاء لشاهد  
من شواهد شتى على أن العلم لا يخلو من الخير وان سامت النية  
عند ناشره .

وجملة الحال في بلاد الهلال الخصيب عند أواخر القرن التاسع عشر أنها تتقدم في نهضة اسلامية تتوسط بين منهج محمد بن عبد الوهاب ومنهج محمد عبده ، وأن هذه النهضة يمتزج فيها طلب الحرية وطلب التجديد كأنها جيش ذو جناحين يذهب الجناح السياسي منهما بعيدا ويصطنع الجناح الديني شيئا من الأناة والمحافظة .

وفي داخل هذا الهلال الخصيب فرق من المسلمين كالمناولة والدروز يحسبون من غلاة الشيعة ويذهبون الى أقوال في مسألة الحلول ومسألة الإمامة يخالفهم فيها السنيون والشيعة المعتدلون . . . . . وتكاد كل فرقة منهما أن تنطوى على عزلتها ، الا أفرادا منهم يقصدون الى معاهد العلم الحديث في لبنان ومصر والديار الأوربية .



## أفريقية الشمالية

أما في أفريقية الشمالية فقد احتلت فرنسا الجزائر في سنة ١٨٣٠ واحتلت تونس في سنة ١٨٨١ وسلكت في كل منهما السياسة التي تبصر من لا يبصر بأساليب الاستعمار سواء منه ما ينتحل المبادئ الديمقراطية أو ينتحل الدعوة الدينية .

فنا بليون الثالث قد منح المسلمين في الجزائر حقوقا كحقوق المواطنة ، وهو عاهل مطلق اليدين ٠٠٠ ثم جاء غمبتا داعية الحرية فحرم المسلمين هذه الحقوق وضاعفها لليهود .

وحكومة فرنسا وهي تنادى باعتزالها للمدين تفسح في « الميزانية » التي عجزت مواردها عن مصروفاتها بابا واسما لمونة المبشرين في أفريقية الشمالية ، ويعلم وزيرها في البرلمان أن « السياسة اللادينية » تقف عند حدود فرنسا ولا تتخطاها الى المستعمرات .

وقد ابتداء القرن العشرون في الجزائر وتونسي بنهضة من نهضات التقدم يستعجلها المجددون ويستميلها المحافظون ، ولم يبق من المحافظين في نهاية القرن التاسع عشر من يحرم الدستور لأنه بدعة مستمدة من الشرائع الغريبة ، ولكن أنصار القديم مع هذا يتحرجون مما يتوسع فيه أنصار التجديد .

وتم احتلال المستعمرين لأفريقية الشمالية باحتلال طرابلس  
في سنة ١٩١١ فكانت الغنيمة هذه المرة من نصيب الإيطاليين ،  
وسمعت في إيطاليا قبيل الزحف على طرابلس أناشيد « الصليبية »  
في نغم جديد ، ولكنها سمعت أيضا بعد ذلك بزهاء ثلاثين سنة  
تمجيذا لغزوة الحبشة وابتهاجا بتخليص أثيوبية القديمة من  
« الهمج » الذين دنسوا دين المسيح ا

## مسلم الحبشة

ومن أكبر المجاميع الاسلامية فى القارة الأفريقية مسلمو الحبشة وعدتهم مع المسلمين فى الصومال وأريتريا لا تقل عن ستة ملايين .

وتجمع التواريخ التى كتبها الشرقيون والغربيون عن الحبشة فى القرن التاسع عشر على سوء حالهم واضطهادهم ، وقد أمر أحد ملوكهم يوحنا بتنصير سكان الحبشة جميعا ومنهم المسلمون ، وجاء فى احدى الرسائل التى كتبها جوردون الى أخته « أن يوحنا - ويا للعجب - شبهنى تعصبا للدين وله رسالة سينجزها ، وهى تنصير جميع المسلمين » (١) .

وقد أشار ترمفهام فى كتابه عن « الاسلام فى الحبشة » الى أعمال يوحنا هذا فقال فى صفحة ١٢٢ « ان بعض المسلمين تحولوا الى بلاد الغالا أو المنخفضات الاسلامية أو البلاد الوثنية حيث ينشرون دينهم ، وبعضهم تنصر ولكنه تنصر لا يعنى لديهم الا القليل ، اذ كان مقصورا على التعميد وأداء العشر ، وقد قال الكاردينال ماسيا Massaia انه رأى بعينه أناسا منهم يخرجون

---

(١) صفحة ١٥٥ عن رسائل جوردون التى طبعت سنة ١٩٠٢ .

من الكنيسة التي عمدوا فيها الى المسجد ليزيلوا أثر العمادة على يد  
الامام « (١) » .

وبعد أن قتل هذا الملك في حربه مع الدراويش حسنت أحوال  
المسلمين بعض الشيء ولكنهم تعرضوا لمظالم شتى يذكرها السياح  
من الأوربيين كما ذكرها السياح الشرقيون في كتب الرحلات  
الحديثة .



## السودان

ونريد بالسودان هنا جملة الأقطار الأفريقية التي يقطنها الزنوج ٠٠٠ وفيه مسلمون في جماعات قليلة أو متفرقون بين بواديه وقراه .

وموقف الحكومات الأجنبية في أقطار هذا السودان جميعا هو موقف المقاومة كما يؤخذ من تقارير المبشرين والسياح من الأوروبيين ، وقد تمنع هذه الحكومات رسالات التبشير من دعوة المسلمين الى النصرانية ولكنها تيسر لهم عملهم كل التيسير في بلاد الوثنيين ، فتبشع لهم السفر الى أقصى الجهات وتحرمه على الجلالة والفقهاء وأصحاب الخلوات (١) .

وعقب ترمفهام على هذا في كتابه عن محاولة المسيحية مع تدخل في المذهب الانجيلي قريبا فهي حتما صائرة الى الاسلام » .  
وعقب ترمفهام على هذا في كتابه عن محاولة المسيحية مع الاسلام في السودان فقال في صفحة ٣٨ « ولكن هذا الخطر قد زال الآن » .

ويفهم من كتاب السودان المتغير The Changing Sudan  
تأليف ولسون كاش Wlsen Kash رائد أرسلته مصر الى  
أعلى النيل في القرن التاسع عشر بايعاز من الدول الا كان من رواد  
التبشير على وجه من الوجوه .

(١) صفحة ٢٤٨ من كتاب « الاسلام في السودان » .

## التبشير على الاجمال

وبعد هذه الخلاصة العاجلة عن موقف الاسلام من الاستعمار فى القرن التاسع عشر على الخصوص – نوجز الموقف الذى يقفه منه جماعات التبشير بعد تجربة قرن كامل فى مختلف الأقطار .

فالتقارير التى كتبها رسل التبشير مجمعة على صعوبة تحويل المسلم عن معتقده الى دين آخر ، وأكثر هؤلاء المبشرين تابسون لكنيسة رومة أو للكنيسة الانجيلية . ومنهم من يجتهد فى تحويل المسيحيين الشرقيين الى مذهبه لأن التحول من مذهب الى مذهب فى ديانة واحدة أسير من التحول من ديانة الى أخرى .

وربما شجر النزاع بين المبشرين من المذهبين فى أواسط افريقية وفى الشرق الأقصى من آسيا ، وربما انتهى أمرهم جميعا بين المسلمين الى الكف عن الدعوة والاكتفاء بالقُدوة والتعليم على أمل النجاح بهما حيث أخفقت الدعوة الصريحة كما ذكر داعيتهم الكبير ترمنفهام فى كتابه عن محاولة المسيحية مع الاسلام فى السودان .

وجملة الموقف الآن أن جماعات التبشير قد فرغت أو كادت من اتخاذ الاسلام هدفا لدعوة التنصير ، وهى تنظر اليه الآن نظرتها الى منافس خطر فى بلاد الوثنيين من الآسيويين والافريقيين ، واذا أمنت خطره فقد تستريح اليه للتعاون على مقاومة الدعوة الى المذاهب

الهدامة أو مذاهب الالحاد ، وبخاصة في البلاد التي تصطلم لديها  
الكثنتان الشرقية والغربية .

ويبدو لنا أن هذه الجماعات في الشرق انما تطيل رسالتها  
لاستبلاء الاتاوات المخصصة لها في بلادها ، ولو كان بقاؤها على  
قدر نجاحها في التبشير لعدلت عنه منذ عهد بعيد .

ولكن هذه الجماعات التي تملأ الاتاوات والحبوس من بلادها  
تتخفى بفرضها المدخول وراء كل غرض ظاهر من التعليم أو التطبيب  
أو الاحسان . ولها أساليب ملتوية لمحاولة التأثير ، نذكر منها  
أسلوبا صغيرا اختبره كاتب هذه السطور في تشجيع بعض ذوى  
الأقلام وغط الآخرين ممن يحذرون خدمتهم الثقافية ، فلا يخطي  
على أحد في الشرق العربى أن كل ترتيب للكتاب العشرين الذين  
تشيع كتبهم بين قراء العربية لابد أن يرد فيه اسم كاتب هذه  
السطور في آخر القائمة على الأقل ان لم يرد في أولها ، ولكن احدى  
هذه الجماعات زعمت أنها تعنى بترتيب الكتب العربية التي تقرأ  
في الشرق فلم يأت بينها ذكر لكتاب واحد ألفناه ، ولم تصنع شيئا  
بهذا المفسساف الا أن تدل على النية المدخولة والتواء الأسلوب ...  
ومن دلالة كهذه يظهر ما وراء هذه الجماعات من الغرض ، وان  
ابتعدت عنه في الظاهر غاية الابتعاد .

## الدعوات ونهضات الإصلاح

أتى على الأمم الإسلامية حين من الدهر لم تكن شيئا مذكورا •  
حرمت العلم والثروة والسلاح والحرية والمكانة السياسية ،  
وهي عدة الأمم في تنازع البقاء •

والويل للأمم التي تحرم هذه العدة في الحالتين •

الويل لها اذا أحسست نقصها ، والويل لها اذا غفلت عنه ولم  
تفطن لمصائبها •

فان احساسها بالنقص في جميع هذه العدة يذلها وييتسها  
ويهن عليها الخضوع لغيرها والاستسلام لسوء مصيرها •

أما الخفلة عن النقص فهي أشد عليها من الاحساس به ان كانت  
هناك حالة أشد من حرمانها العلم والثروة والسلاح والحرية والمكانة  
السياسية ، لأنها تزيد عليها حرمانا آخر لا تزال له بقية فيها ،  
وهو الحرمان من محاولة التبديل ، ان كان للمحاولة سبيل •

ويحدث في بعض هذه الأحوال أن تتماصك الأمة بعض  
التماسك لاعتصامها بكبرياء الجنس أو بكبرياء الدم والسلالة ، وهي  
كبرياء تخامر النفوس بغير حجة وتداخل الجاهل مداخلة العارف  
أو أشد وأقوى •

فالجنس الأصفر ينظر الى الأمم الأخرى كأنها الغريب المتطفل  
على العالم لأن أوطانها في عرفها هي مركز العالم ومحورة ، فلا محل  
في خارجه لغير المتطفلين المشردين .

والجنس الأسود يعيب على جميع الأمم أنها لا تأخذ بعاداته  
ومراسمه ، واليونان الأقدمون كانوا يحسبون الناس ما عداهم في  
زمرة واحدة هي زمرة البرابرة ، والمصريون يحسبون الناس واليونان  
منهم أجلافا مستوحشين ، والعرب يسمون غيرهما عجماء ، والمعجم  
يأنفون من عيشة الصحراء كأنها مسبة لمن يقبلها ومسبة لمن يفضلها  
على غيرها .

وكان للأمم الإسلامية أن تلوذ بهذه الكبرياء لولا أنها تنتمي  
الى جميع الأجناس ، وقد تنتسب في رقعة واحدة الى البيض والسود  
والصفر كما تنتسب الى الآريين والساميين والحاميين ، وأعلم من  
فيها يعلم أنه لا فضل لعربي على أعجمي ولا لقرشي على حبشي  
الا بالتقوى .

ففي هذه المحنة التي مرت بالأمم الإسلامية في عصر الاستعمار  
لم تكن لها غير عصمة واحدة : وهي عصمة الدين .

عصمتها لأنها لم تهلك هلاك الأمم التي حرمت مقومات الحياة  
وعلى الكفاح فاستسلمت ويثست وأيقنت أنها أقل من سائر الأمم  
في جميع الصفات وأنها محتاجة من تلك الأمم الى كل شيء .

وعصمتها لأنها لم تهلك هلاك الأمم التي تجهل حاجتها وتغفل  
عن نقصها ، لأن نزولها منزلة المبودية كاف وجده لتعريفها يتبدل  
حالها وقبولها ما ليس ينبغي أن تقبله وتستقر عليه :

بقي لها شيء يوحى اليها أنها ليست ضائعة محرومة من كل  
شيء بغد حرمانها العلم والثروة والسلاح والحرية والمكانة السياسية .

ولم يكن هذا الشيء كبرياء الجنس العمياء أو كبرياء الحيوانات  
فى الإنسان ، بل كان شيئاً يليق بالإنسان لأنه منوط بأشرف  
مزاياء وهى مزية الضمير والوجدان .

• بقى لها الايمان بدينها .

بقى لها الايمان بانها فى حالة لن تقوم ، وانها قمينة أن  
تغيرها لو غيرت ما بنفسها ، وأن الله يريد منها هذا التغيير ويعينها  
عليه .

ولم يزل الاسلام منذ كان يعلم المسلم أنه مطالب بعلم الدين  
وعلم الدنيا ، وأن نبي الاسلام - فضلاً عن هو دونه - قد يقول  
لن يهديهم انكم أعلم بأمور دنياكم .

وانحلت العضلة الكبرى على هذه الصورة التى لا صعوبة فيها  
على النفس المسلحة ، ففى وسع الدول المستعمرة أن تتغلب بسلاحها ،  
وفى وسع الأمم الاسلامية أن تدفعها بمثل ذلك السلاح اذا ملكته ،  
وعليها أن تملكه بأمر دينها .

هذه العصمة هى سر العقيدة الوافية الذى تلوذ به حين  
تخذلها كل عصمة ، وهو قيمة حقيقية لا تفرط فيها أمة متى وجدتها  
ولا يكون التفريط فيها الا علامة على الوهن والانحلال .

ولم تشعر الأمم الاسلامية بمثل هذا الشعور قبل عصر  
الاستعمار .

لم تشعر به فى عهد الحروب الصليبية لأنها خرجت منها وهى  
مالكة لبلادها منفردة بانتصارها وارتداد المغيرين عليها .

ولم يكن ثمة فارق فى عدد القتال بينها وبين الصليبيين  
فيدخل فى روعها أنها مطالبة باقتباسه مفتقرة اليه .

ولم يكن فى أحسّال الصليبيين ما تغبطهم عليه ، بل كان  
الأكثرون منهم على حالة يترفع عنها بنو الحضارة ويحسبونها من  
التخلف والهجية .

أما صلحة الاستعمار فلم تكن من هذا القبيل ، ولم تكن  
بالصلحة العابرة التى تمر فى ساعتها ولا تترك بعدها عبرة للمعتبر  
ولا أثرا للمتأثر ، بل كانت هى الصلحة المائلة أمام كل نظر ، الملحة  
فى كل حين ، المتجددة فى كل جهة ، المعاودة على نحو واحد فى  
جميع الأقطار وعلى اختلاف التجارب والأحداث .

وقد تقدم فى خلاصة أحداث القرن التاسع عشر أن هزائم  
تركيا وإيران ومراكش ومصر كانت هى نقطة التحول فى تواريخ  
تلك الأمم ، وأن الجامدين على القديم لم يؤمنوا بضرورة التحول  
إلا بعد هزيمة من هذه الهزائم ، وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير .

وسيتبين من « رد الفعل » الذى أعقب هذه الهزائم أن « العالم  
الإسلامى » لم يزل بنية حية تستجيب للمؤثرات وتستبقى منها  
ما صلح وأجدى .

وتلك هى العلامة الصادقة على كل بنية حية .

علامتها أن تستجيب للمؤثرات وأن تعالجها بما يصلح  
ويجدى ، فلا يبقى فى البنية عارض من حقه أن يطرد وينفى .

إن رد الفعل الذى أعقب الهزائم أمام الاستعمار قد تنوع بكل  
نوع يخطر على البال ، فكانت منه الدعوة الى معاودة القديم على  
قدمه ، وكانت منه الدعوة الى البلدة التى لم تسبقها سابقة ، وكانت  
منه الدعوة الى حفظ الأصول واقتباس الجديد على توافق واتصال ،

وكانت منه الدعوة الغالية والدعوة المعتدلة ، قلم تستبِقُ البنية  
الحية من جميع هذا الا ما هو جدير بالبقاء ، ودلت البنية الحية  
بذلك على نصيبها من الحياة •

وسنعلم الاصلح من هذه الدعوات في خلاصة سريعة لما ارادته  
ولما حققته ولما تركته بعدها غير قابل للتحقيق أو قابلا له على مدى  
من الزمن قد يقصر وقد يطول •



## الدعوة الوهابية

كان أول هذه الدعوات فى تاريخ ظهورها دعوة الشيخ محمد ابن عبد الوهاب الذى ولد فى اوائل القرن الثانى للهجرة ببلدة العينية من نجد فى جزيرة العرب .

وسبق هذه الدعوة فى تاريخها يرجع الى بساطة المجتمع الذى ظهرت فيه والى ابتعاده فى داخل شبه الجزيرة عن عوائق الحياة العصرية بين الأمم الاسلامية الأخرى التى تختلط فيها عوامل السياسة والاجتماع .

وقد ترجم له المولى محمود الألوسى صاحب تفسير روح المعانى وهو بعض مردياته فقال انه « ابن سليمان بن على بن محمد بن أحمد ابن راشد بن بريد بن محمد بن بريد بن فحرف بن عمر بن معاض ابن ريس بن زاهر بن محمد بن على بن وهيب التميمى النجدى صاحب الدعوة المشهورة » .

قال : « وقد نشأ الشيخ محمد فى بلد العينية من بلاد نجد فى حجر أبيه الشيخ عبد الوهاب بن سليمان القاضى فى بلد العينية فى زمن اماره عبد الله بن محمد بن حمد بن عبد الله بن معمر المشهور صاحب العينية التى تزخرت فى أيامه . وذلك قبل انتقال الشيخ عبد الوهاب الى بلد حزيمة من بلاد نجد . فقرأ الشيخ محمد على

أبيه الفقيه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل ، وكان الشيخ محمد في صغره كثير المطالعة لكتب التفسير والحديث والعقائد ، فصار يذكر على أهل نجد كثيرا من الأمور فلم يسعه على ذلك أحد وإن استحسن إنكاره بعض الناس ، فصار من بلد العينية إلى حج بيت الله الحرام فلما قضى نسكه صار إلى المدينة فأخذ فيها عن الشيخ العالم عبد الله بن إبراهيم بن سيف من آل سيف رؤساء بلد الجمعة المعروفين ناهية سدير من نجد ، والشيخ عبد الله هو والد الشيخ إبراهيم مصنف كتاب ، العذاب الفائض في علم الفرائض ، .

وروى الألبوسي في الهامش أن محمد بن عبد الوهاب كان عنده يوما فقال له : تريد أن أريك سلاحا أعدته للجمعة ؟ قال محمد بن عبد الوهاب : نعم . قال : فأدخله منزلا فيه كتب كثير فقال : هذا الذي أعدت لها .

ثم استطرد الألبوسي فقال أن الشيخ محمد بن الوهاب أنكر استغاثة الناس بالنبي صلى الله عليه وسلم عند قبره ، ثم رحل إلى نجد ثم إلى البصرة يريد الشام ، فلما ورد البصرة أقام فيها مدة وأخذ على العالم الشيخ محمد الجموعي من أعلى المجموعة محطة من محال البصرة ، فأنكر أيضا أشياء كثيرة على أهل البصرة فأحس الناس به فآذوه وأخرجوه وقت الهجيرة ، ولحق بعض الأئمة الشيخ محمد الجموعي أيضا لمؤاناته للشيخ محمد . فلما خرج الشيخ محمد بن عبد الوهاب هاربا من البصرة وتوسط الطريق فيما بين البصرة وبلد الزبير في وقت الصيف في شدة الحر وكان ماشيا على رجليه كأيديك من شدة العطش فوافاه رجل من أهل بلد الزبير يسمى أبا حميدان ووجده من أهل العلم فسقاه الماء وحمله على حماره حتى أوصله إلى بلد الزبير . ثم أن الشيخ محمدا أراد السفر إلى الشام فضايق زاده فأنثنى عزمه عن الشام فقصد الأحساء فزل بها عند الشيخ العالم عبد الله بن محمد بن عبد اللطيف الشافعي الأحساني ثم خرج من الأحساء وقصد بلد حريملة من نجد ، وكان أبوه الشيخ

عيد الوهاب قد انتقل اليها من بلد العينية سنة تسع وثلاثين ومائة  
والف بعد وفاة عبد الله بن معمر صاحب العينية فى الوباء الذى  
وقع بها فأفناها ، وتولى فيها بعده ابن ابنه محمد بن حمد الملقب  
بخرفاش ، فوقع بينه وبين الشيخ عبد الوهاب منازعة فعزله عن  
قضاء العينية وجعل مكانه أحمد بن عبد الله بن عبد الوهاب  
ابن عبد الله النجدى قاضيا ، فانتقل الشيخ عبد الله الى بلد حريملة ،  
ولما وصل الشيخ محمد الى بلد حريملة لازم أباه وقرا عليه وأظهر  
الانكار على أهل نجد فى عقائدهم فوقع بينه وبين أبيه منازعة وجدال  
وكذلك وقع بينه وبين الناس فى بلد حريملة جدال كثير فأقام على  
ذلك مدة سنتين حتى توفى أبوه الشيخ عبد الوهاب سنة ثلاث  
 وخمسين ومائة والف .

ثم أعلن الشيخ محمد بالدعوة والانكار على الناس ، وتبعه  
أناس من أهل حريملة واشتهر بذلك ، وكان رؤساء بلد حريملة  
قبيلتين أصلهما قبيلة واحدة وكل منهما يدعى الرئاسة ، وليس فى  
البلد رئيس يحكم على الجميع ، وكان لحدى القبيلتين عبيد يقال لهم  
الحميان وهم أهل الفساد ، فأراد الشيخ محمد أن يمنعهم من فسقهم  
وفجورهم ، وأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر ، فهم العبيد لئلا  
يقتل الشيخ محمد خفية ، فلما تسوروا عليه من وراء الجدار علم  
بهم بعض الناس فصاحوا بهم ، فانتقل الشيخ محمد من بلد حريملة  
الى العينية ورئيسها يومئذ عثمان ابن حمد بن معمر ، فتلقاه بالمقبول  
وأكرمه وحاول نصرته وقال لعثمان : انى أرجو أن أنت قمت بنصر  
( لا اله الا الله ) أن يظهر الله وتملك نجدا وأعرابها ، فساعده عثمان  
فأعلن الشيخ محمد بالدعوة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وشدد  
فى التنكير على الناس فتبعه بعض أهل العينية وقطع أشجارا كانت  
تعظم فى تلك النواحي وهدم قبة قبر زيد بن الخطاب رضى الله عنه  
عند الجبيلة فعظم أمره فبلغ خبره الى سليمان بن محمد بن عزيز  
الحميدى صاحب الاحساء والقطيف وما حوله من العربان ، فأرسل

سليمان كتابا الى عثمان وكتب فيه : ان المطوع الذى عندك قد فعل ما فعل وقال ما قال فاذا وصلك كتابي فاقتله ، فان لم تقتله قطعنا خراجك الذى عندنا فى الاحساء وكان خراجها ألفا ومائتين ذهبيا وما يتبعها من طعام وكسوة •

فلما ورد الكتاب الى عثمان لم تسمعه مخالفته فأرسل الى الشيخ محمد وأخبره بكتاب سليمان وقال له : لا طاقة لنا بحرب سليمان ، فقال الشيخ محمد : انك ان نصرتنى ملكت نجدا ، فأعرض عنه عثمان • وأرسل اليه ثانيا أن سليمان قد أمرنا يقتلك فى بلدنا ، فشنأته ونفسه وخل بلدنا ، وأمر فارسا يقال له الفريد الظفيرى باخراجه من البلد ، فركب الفارس جواده والشيخ يمشى على رجليه امامه وليس معه الا المروحة وذلك فى اشد الحر من الصيف ، فهم الفارس يقتله فى الطريق ، فكف الله يده عنه لما أصابه من الرعب والخوف العظيم وخلق سبيل الشيخ ••••• فصار الشيخ الى الدرعية ، وكان ذلك سنة ستين بعد المائة والألف ، ووصل اليها وقت العصر فنزل فى بيت عبد الله بن سويلم العبرنى ، فلما دخل عليه ضاقت به داره وخاف على نفسه من محمد بن سعود صاحب الدرعية فوعظه الشيخ وسكن جائشه وروعه ، وقال : سيجعل الله لنا ولك فرجا ، فاستقر فاراد أن يخبر محمد بن سعود بحاله ويرغبه فى نصرته ، فالتجأ الى اخويه مشارى وثنيان ولدى سعود وزوجته موكي بنت أبى وحطان من آل كثير ، وكانت ذات عقل وفهم ، فأخبروها بحال الشيخ وصفته من الحدث على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فقذف الله محبة الشيخ فى قلبها فأخبرت زوجها محمد بن سعود بحاله وقالت له ان هذا الرجل أتى اليك وهو غنيمة ساقها الله تعالى اليك ، فأكرمه وعظمه واغتنم نصرته ، فقبل قولها والقى الله محبته فى قلبه ، ورغبوا محمد بن سعود فى زيارته لعل ذلك يكون سببا لتعظيم الناس له واكرامه • فصار محمد بن سعود اليه فلما دخل عليه فى بيت ابن سويلم رحب به وقال : أبشر بالخير والعزة والمنعة ، فقال له

الشيخ : انا ابشرك بالعز والتمكين والغلبة على جميع بلاد نجد ، وهذه كلمة ( لا اله الا الله ) من تمسك بها وعمل بها ونصرها ملك بها البلاد والعباد ، وهي كلمة للتوحيد وأول ما دعت اليه الرسل من اولهم الى آخرهم .....

واستطرد الألوسي الى تعاهد الرجلين على النصرة اذ قال الشيخ للأمير : أما الأولى فامدد يدك قدمها وقبضها وقال له الدم بالدم والهدم بالهدم ..... (١) وأما الثانية فلعل الله تعالى يفتح عليك الفتوحات فيعوضك من الغنائم ما هو خير منه ، أي من خراج أهل الدرعية . فبايع محمد بن سعود الشيخ محمد بن عبد الوهاب على الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى استقامة الشعائر .

الى أن قال : « ثم أمر أهل الدرعية بالمقاتلة معهم فامتثلوا أمره وقاتلوا أهل نجد والاحساء دفعت كثيرة الى أن ادخلوهم الى طاعتهم وحصلت اماره بلاد نجد وقبائلها جميعا لآل سعود بالغلبة ، وكان الشيخ كثير العطايا بحيث كان يهب كل ما غنمه الجيش مع كثرتهم الى رجلين أو ثلاثة ، وفي تاريخ ابن بشر الى حمد وابنه عبد العزيز ، وكانت الغنائم تسلم بيده ثم هو يضعها حيث يشاء ويعطيها الى من يشاء ولا يأخذ أمير نجد شيئا من ذلك الا بأمره ..... ولما فتحوا الرياض من بلاد نجد واتسعت بلادهم وأمنت الطرق وانقاد لهم كل صعب فعرض الشيخ أمور الناس وأموال الغنائم الى عبد العزيز الأمير وانسلخ الشيخ وتفرغ للعبادة وتعليم العلم ، ولكن لا يقطع عبد العزيز الأمير ولا أبوه أمرا ولا ينفذ حكما الا بأمر الشيخ محمد . وتوفى الشيخ المشار اليه في سنة ست بعد المائتين والألف ،

(١) أي دعى ندمك وعدمي هدمك . قال أبو عبيدة : كانوا في الجمالية الأولى اذا تحالفوا وتعاهدوا أو تقادوا نارا حتى تكاد تحرقهم .... ويتصالحون عندها ويقولون الدم بالدم والهدم بالهدم .. انتهى من شرح الألوسي .

وهي السنة التي غزا فيها سعود بن عبد العزيز ناحية جبل شمر  
وأخذ أهله وكسب منهم أموالا كثيرة منها ثمانية آلاف بغير • وقبّل  
عنهم عدة رجال فأخرج خمسا وقسم الباقي على جيشه •

قال الألوسي : « وله من التصانيف كتب كثيرة ، منها كتاب  
التوحيد وتفسير القرآن وكتاب كشف الشبهات وغير ذلك من الرسائل  
والفتاوى الفقهية والأصولية ••• وأعقب أربعة أولاد كلهم من أجلّة  
العلماء وهم الشيخ حسين والشيخ عبد الله والشيخ علي والشيخ  
إبراهيم تفدهم الله برحمته أجمعين » •

والكتاب الذي تضمن دعوة الشيخ من هذه الكتب التي ذكرها  
المولى الألوسي هو كتاب « التوحيد ••••• حق المولى على العبيد »  
وفيهِ يحصى الشيخ الذنوب التي تكفر صاحبها وتعتبر شركا بالله ،  
وأكثرها من البدع والخرافات والمغالاة بتعظيم الأحرار والأولياء ،  
ومن الشرك لبس الحلقة والخيط ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه ،  
ومن الشرك اتخاذ الرقى والتمائم للوقاية والتبرك بالشجر والحجر ،  
والذبح لغير الله والنذر لغير الله والاستعاذة بغير الله ، والعبادة عند  
القبور ، وأن الغلو في قبور الصالحين يصيرها أوثانا تعبد من دون  
الله ، وأن الكهانة والعبادة والتطير والتنجيم من الشيطان ، وأورد  
الشيخ الآيات والأحاديث التي تحرم الاستسقاء بالأنواء ، وأنكر على  
المتصوفة تأويلاتهم وخوارقهم ، واستشهد على تحريم الصور بقوله  
تعالى : « ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي » ويقول النبي عليه  
السلام في رواية عائشة : « أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين  
يضاهون بخلق الله » وحذر من المغالاة في تعظيم النبي عليه السلام  
مستشهدا بقول أنس : ( أن ناسا قالوا يا رسول الله يا خيرنا وابن  
خيرنا وسيدنا وابن سيدنا فقال : أيها الناس قولوا بقولكم  
ولا يستهوينكم الشيطان ، أنا محمد بن عبد الله ورسوله ، وما أحب  
أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل » •

وكان الشيخ ينكر الغلو ويستشهد بقول الرسول عليه السلام :  
« اياكم والغلو فانما اهلك من كان قبلكم الغلو » وقوله عليه السلام :  
« هلك المتنطعون - هلك المتنطعون - هلك المتنطعون » .

ولا آخر للمناقشات التي دارت حول دعوة ابن عبد الوهاب  
مقابلة لتفسير بتفسير أو آية بآية أو الحديث بحديث أو مخالفة  
لما يفهم من مقاصد هذه الآيات وهذه الأحاديث ، فلا يعنيها هنا أن  
نفصلها أو نخوض مع الخائضين في جدلها ، ولكننا نرى في جملة  
ما تصفحناه من الآراء المتقابلة أن الاجماع منعقد أو يكاد على  
استنكار البدع والخرافات التي ذكرها ابن عبد الوهاب ولكثر  
الخلافا على الشرك والتكفير أو على درجة الشرك الذي يخرج  
صاحبه على الملة ، وأكبر من خالف الشيخ في ذلك أخوه الشيخ  
سليمان صاحب كتاب الصواعق الإلهية ، وهو لا يسلم لأخيه بمنزلة  
الاجتهاد والاستقلال بفهم الكتاب والسنة ويقابل تفسيراته بتفسيرات  
تذهب في غير مذهبها ، ويعتمد على ابن تيمية وابن القيم في  
مناقشة أخيه فيقول أن من أصول أهل السنة المجمع عليها كما  
ذاكرها « أن الجاهل والمخطيء من هذه الأمة يعذر بالجهل والخطأ  
حتى تتبين الحجة التي يكفر تاركها بيانا واضحا لا يلتبس على مثله  
أو ينكر ما هو معلوم بالضرورة من دين الاسلام مما اجمعوا عليه  
اجماعا جليا قطعيا يعرفه كل من المسلمين » ويرى أن البدع التي يمر  
بها الأئمة جيلا بعد جيل ولا يكفرون أصحابها لا يكون الكفر فيها  
من اللزوم الذي يوجب القطع به ويستباح من أجل القتال ويقول  
في ذلك : « أن هذه الأمور حدثت من قبل زمن الامام أحمد في زمان  
أئمة الاسلام وأنكرها من أنكرها منهم ولا زالت حتى ملأت بلاد  
الاسلام كلها وفعلت هذه الأفاعيل كلها التي تكفرون بها ولم يرو عن  
أحد من أئمة المسلمين أنهم كفروا بذلك ولا قالوا هؤلاء مرتدون  
ولا أمروا بجهادهم ولا سمو بلاد المسلمين بلاد شرك وحرب كما  
قلتم أنتم بل كفرتم من لم يكفر بهذه الأفاعيل وإن لم يفعلها » اتظنون .

أن هذه الأمور من الوسائط التي يكفر فاعلها اجماعا وتمضى قرون  
الأئمة من ثمانمائة عام ولم يرو عن عالم من علماء المسلمين أنها  
كفر ؟ ٠٠٠٠ نهننا الله وإياكم من الضلال » ٠

وظاهر من سيرة الشيخ محمد بن عبد الوهاب أنه لقي في  
رسالته عنتا فاشتد كما يشتد من يدعو غير سميع ، ومن العنت  
أطباق الناس على الجهل والتوسل بما لا يضر ولا ينفع والتماس  
المصالح بغير أسبابها وإتيان المسالك من غير أبوابها ، وقد غبر على  
البادية زمان يتكلمون فيه على التعاويذ والتمائم وأضاليل المشعوذين  
والنجمين ويدعون السعى من وجوهه توسلا بأباطيل السحرة  
والدجالين حتى في الاستسقاء ودفع الوباء ، فكان حقا على الدعاة  
أن يصرفوهم عن هذه الجهالة ، وكان من أثر الدعوة الوهابية أنها  
صرفتهم عن ألوان من البدع والخرافات ، ولكن المهم في الإصلاح  
أن ينصرفوا عن الجهل الذي يوقعهم في بدع غير تلك البدع وخرافات  
غير تلك الخرافات ، وأن يكون النهي على قدر الضرر الزائل وعلى  
تقدير النفع المنتظر ، وهذا ما بقي للزمان أن يحكم فيه بعد دعوة ابن  
عبد الوهاب ٠



## السنوسية

وتقارب الرومانية في عصرها دعوة أخرى في البادية هي السنوسية التي تنسب إلى السيد محمد بن علي السنوسي الخطابي الذي ولد ببلدة مستغانم من بلاد الجزائر ( سنة ١٧٨٧ ) •

والدعوتان تتشابهان في حماسة الدعوات البادية وفي نبذ البدع والخرافات والرجوع بالاسلام الى الكتاب والسنة ، ولكنهما تختلفان بعد ذلك في أمور كثيرة •

فليسنت السنوسية مذهباً ولا نحلة ولا نقبضاً لمذهب من المذاهب وإنما هي « أخوة » في الله أو طريقة يتبعها من شاء من المسلمين ولا يطلب منه عند اتباعها غير قراءة الفاتحة على المهد ، واتباعها على درجات أو لها درجة الخواص ثم الاخوان ثم المنتسبون ، ولا فرق بين هذه الدرجات في غير العلم والاخلاص وحسن السيرة والولاء للأخريين ، ولا يشترط في درجاتها العليا ان تنحصر في البيت السنوسي بل يكون منهم الأقرباء وغير الأقرباء •

والسنوسي مجتهد ولكنه يتبع مذهب الامام مالك الا في القليل الذي صح عنده أنه أقرب إلى السنة ، ولا يتصدى بالنقض لأحد من الأئمة بل كان أبغض الأشياء إليه — كما قال الشيخ محمد بن عثمان الحشايشي في رحلته — أن يسمع مقابلة السوء في امام أو غير امام ، وقد تعرض للقتل من جراء اجتتهاده والمع الاستاذ الامام محمد عبده

الى ذلك فى كتابه عن الاسلام والنصرانية اذ يقول : « ألم يسمع السامعون أن الشيخ السنوسى كتب كتابا فى أصول الفقه زاد فيه بعض مسائل على أصول المالكية وجاء فى كتاب له ما يدل على دعواه انه ممن يفهم الأحكام من الكتاب والسنة مباشرة وقد يرى ما يخالف رأى مجتهد أو مجتهدين فعلم بذلك أخذ المشايخ المالكية وكان المقدم من علماء الجامع الأزهر الشريف فحمل حرية وطلب الشيخ السنوسى ليطعنه بها لأنه خرق حرمة الدين وتبع سبيلا غير سبيل المؤمنين ، وربما كان يجترئ الأستاذ على طعن الشيخ السنوسى بالحرية لولاقاه وانما الذى خلص السنوسى من الطعنة ونجى الشيخ المرحوم من سوء المغبة وارتكاب الجريمة باسم الشريعة هو مفارقة السنوسى للقاهرة » .

وقد اجتهد الشيخ فى مذهبه بعد أن حضر دروس الفقه والتفسير والحديث فى بلده وفى مراكش ولقى العلماء بمصر ومكة واليمن وصاحب بعض أئمة الطرق فى المغرب والمشرق . ثم ضاقت به سبيل الدعوة تحت نظر الحكومة العثمانية التى كانت تتوجس من أمثال هذه الدعوات فعكف على زوايته البيضاء واختار لمقامه واحة جغبوب وبنى بها مسجدا ومدرسة للعلوم الدينية واستصوب أن ينشر طريقته ينشر الزوايا فى أرجاء العالم الاسلامى فانتشرت حيثما استطاع بين برقة وطرابلس ومصر والسودان وبلاد العرب ، واطلعنا فى كتاب « سنوسى برقة » الذى ألفه برتشارد Pritchard على أسماء مائة وست وأربعين مدينة وقرية فيها زوايا للطريقة ويوشك أن يكون شيوخ هذه الزوايا مرجعا لأتباعهم فى أمور الدين والدنيا يرشدونهم الى الفرائض والواجبات ويفضون خصوماتهم ويكفونهم عن الشر كما قال ابن مقرب :

فكم من حريم قد أباحوا وأحفظوا  
بمال غنى لا يخافون عايدا

فأرشدهم للرشد من حبل بينهم  
فلا زال مهديا ولا زالا هاديا  
وكم بدوى فى الفلا خلف ناقة  
« يجول ، على الأعقاب أضعت حافيا .  
تلقاه فى مهد الضلالة هاويا  
فأصبح نجما فى الهداية عاليا  
وكم من جهول أسود اللون خلقة  
كسواء لياس العلم أبيض صفيا

ولا تبيح السنوسية الغلو فى تقديس المشايخ الأحياء أو  
الإموات ، ولا تأذن لأتباعها أن يذكروا ميتا عند قبره بغير الدعاء  
له والترحم عليه ، ولكنها لا تمنع اللياذ بالمقامات للعظة والتبركة .  
وشرعتها فى ذلك أنها نشأت حيث كانت مقامات المرابطين من عهد  
الأندلس فأرادت أن تجدها ولا تشعر أهل الصحراء بالنقص  
عليها .

وكان الشيخ السنوسى - بخلاف الغالب على مشايخ الطرق -  
خبيرا بأحوال السياسة العالمية فوقر فى ذهنه أن النابيطان أى  
الايطاليين مقيرون لا محالة على برقة فى يوم قريب فأوغل بمقامه الى  
واحة الكفرة على طريق السودان كيشرف من ثم على تعليم أهل  
الصحراء جنوبا وشمالا وشرقا وغربا ويهيم فى جوف  
الصحراء ملاذا لمن تقصيمهم غارات المستعمرين عن السواحل ومدن  
الحضارة .

وتوفى الشيخ سنة ١٨٥٩ فدفن بالجغبوب حيث بنى  
مزاره الكبير وخلفه على امامة الطريقة ابن أخيه السيد أحمد  
الشريف .

وقد كان أثر الطريقة السنوسية في المغرب والسودان  
والصحراء الكبرى اثرا صالما في جعلته وشهنتها ما لأبناء الشيخ  
وعشيرته من السلطان الروحي بين أهل البادية في رحلتنا الانتخابية  
يوم كنا نرشح للنيابة عن الصحراء فرأينا من هذا السلطان ما لم  
تقلقه القوة ومضافة السطوة ، وحدث مرة أن واحدا من أصحابنا  
اللقى على جمع من البدو إلى جوار بيت السيد السنوسي بمرسى  
حطروح اكوابا من الورق المقوى لشرب الماء فتهاقوا عليها وتعذر  
على الجند أن يفضوهم بالحصى ، فما هو الا أن نهض السيد  
إبراهيم وناداهم إلى قراءة الفاتحة حتى تركوا ما هم فيه جميعا  
وقاموا يتبعونه في تلاوتها ثم أوما إليهم فانصرفوا بسلام .

ويرى العارفون بالصحراء أن هذا السلطان الروحي يتبسط  
إلى جوفها الأقصى ويهدي أبنائها مع حسن التعهد والقوامة إلى  
سبيل الصلاح والتعمير .

## طرائق أخرى

وقد عاصرت الوهابية والسنوسية حركات كبيرة أكثرها من قبيل الطرائق و « الأخوات » التي تنشر الزوايا والخلوات في البوادي الشاسعة كالصحراء الغربية وما يليها ، ومنها طرائق تضارع في كثرة اتباعها الوهابية والسنوسية ، ولكنها نمت آخر من الحركات الإسلامية التي لا ترتبط بحوادث القرن التاسع عشر أو القرن العشرين خاصة ، ويضع أن تظهر قبل ثلاثة قرون أو أربعة كما يصح أن تظهر بعد العصر الحاضر في بيئاتها التي ثلاثها ، فليست هي من قبيل رد الفعل للعوارض السياسية أو الاجتماعية التي أصابت الدول الإسلامية في القرون الأخيرة ، لأن أمثالها من حركات الاعتكاف قد ظهر قبل ستمائة سنة وشعاره الغالب عليه « دع الخلق للخالق » بخلاف الحركات الأخرى التي تنصدى لمشئون السياسة بالتأييد أو بمقاومة تهيب العدة للمستقبل في هذا الميدان .

وأكبر الطرائق التي عاصرت الدعوة السنوسية على وجه التقريب طريقتان : أحدهما شاعت في المغرب وشواطئه ثم في السودان وآسيا الصغرى وهى الطريقة التجانية ، والأخرى شاعت في الحجاز ثم في مصر والسودان وهى الطريقة الميرغنية .

وتنسب الطريقة التجانية الى تجان بالمغرب حيث أقام امامها الشيخ « أحمد محمد المختار » الذى ولد بقرية « عين ماضى » سنة

١٧٣٧ ميلادية ، وكان فى شبابه من اتباع الطريقة الشاذلية ثم دعا الى طريقته بعد أن جاوز الأربعين ، ومن آداب هذه الطريقة أنها لا تناهض الحكم القائم ولا يعنى اتباعها بعد الولاء لشيخها بتغيير السلطان حيث كان ، فمنهم من بايع الدولة الشريفة بمراكش ، ومنهم من بايع محمد سعيد باشا بمصر واعتبره من الزمرة التجانية ، ومنهم من كان يسفر بين سلطان دارفور والسلطان العثمانى عبد المجيد ، ولكنهم لا يقبلون الهوادة فى مسألة الولاء للشيخ الكبير ويرتابون أشد الرب فىمن يشرك فى ولائه أحدا غير امام طريقته كأنه قابل لأن يتدرج من ذلك الى المشاركة فى ولاته لنبيه وخالفه . وقد قال صاحب كتاب الرماح وهو من كتبهم المصدودة أن « من أكبر الشروط الجامعة بين الشيخ ومريده الا يشرك فى محبته غيره ولا فى تعظيمه ولا فى الاستمداد منه ولا فى الانقطاع اليه ويتأمل ذلك فى شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم ، فإن من سوى رتبة نبيه صلى الله عليه وسلم برتبة غيره من النبيين والمرسلين فى المحبة والتعظيم والاستمداد والانقطاع اليه بالقلب والتشريع فهو عنوان على أن يموت كافرا الا أن تدركه عناية ربانية » .

ويسمى أتباع التجانية فى السودان باسم « الفلانة » وهو الاسم الذى يطلق فى الغالب على الغرباء المهاجرين من شواطئ افريقية الغربية ، ومن اتباعها من يقيم الآن فى آسيا الصغرى ويحاول أن يسترد حريته فى نشر الدعوة الى الطريق والى شعبان الدين .

ويرجع الفضل الأكبر فى انتشار الطريقة الميرغنية الى السيد محمد عثمان الميرغنى المتوفى سنة ١٨٥٣ ميلادية ، أحد تلاميذ السيد أحمد بن إدريس بالحجاز . وقد زامله فى هذه التلمذة السيد المنثوسى الكبير ، وكلاهما عالم لا فقيه واسع التحصيل

ولكن الميرغنى أقرب الى خلائق العزلة والتعمق فى الأسرار الصوفية وزميله السنوسى أقرب الى خلائق الدأب والمجاهدة والسياسة العملية ، ولهذا كان الملوك والأمراء يتتبعون أخباره ويخشون بأسه من سلطان القسطنطينية الى سلطان دارفور . وكان المحافظون من العلية والرؤساء فى الحجاز يميلون الى الطريقة الميرغنية ويوجسون خيفه من شيوع السنوسية بين أهل البادية العربية والبادية المغربية ، ولم يتفق التلميذان بعد شيخهما الكبير ولكنهما لم يتنازعا فى مكان واحد ، وانقسم الميدان لهما بغير تقسيم .

كان الشاغل الأكبر للسيد محمد عثمان فى شبابه أن يبحث عن الحقيقة الصوفية حيثما وجد سبيلا إليها ، فاتبع الطريقة النقشبندية ثم الطريقة القادرية ثم الطريقة الجنبية ثم الطريقة الشاذلية طريقة أستاذه أحمد بن إدريس . وقد ندبه أستاذه للدعوة باسمه فى مصر والسودان فبرح الحجاز الى القصير وقصد الى أسوان من طريق النيل فانتشرت دعوته بين النوبيين . وبرح مصر من ثم الى السودان ونجح نجاحا طيبا بين أهل دنقلة وكردفان واتبعه كثيرون من قبائل البجاة . ثم قفل الى الحجاز وواظب على على حضور الدروس وملازمة أستاذه الكبير الى يوم وفاته ( سنة ١٨٣٧ ) ولكنه أحس العداء ممن كانوا يناقسونه فى مكة فمكف على العبادة بالطائف واكتفى بجهود وكدية فى نشر الدعوة أن اتجه السيد محمد سر الختم الى اليمن واتجه السيد الحسن الى سواكن فالتف به المريدون من قبائل بنى عامر والصلانقة وأكثرهم من لبجاة .

ولم تظهر فى العهد الحديث طريقة أكبر من هذه الطرق الثلاث: وهى السنوسية والتجانية والميرغنية ، ويستلقت النظر أن هذه الطرق

جميعاً تشيع بين السنين وقلما تشيع بين الشيعة ولا سيما الشيعة  
الإمامية . ولعلها بين السنين بديل من اعتقاد الشيعة في الإمامة  
المنتظرة بشروطها الخاصة التي يصعب ادعاؤها بغير ادعاء المهدية .  
وهي دعوى كبيرة يشدد الشيعة أنفسهم في معاسية من يجترئ  
عليها فلا يقبل برمانها ولا تخلو من المخاطرة لأنها تصطدم  
بسلطان الدولة وسلطان الدين .



## المصلحون المعلمون

### ١ - السيد أحمد خان

تقدم أن النهضة الإسلامية في القرن التاسع عشر قد اتسعت لكل تجربة من تجارب الإصلاح : إصلاح بالعودة إلى القديم ، إصلاح بالتجديد ، وإصلاح بإحياء الحماسة الدينية ، وإصلاح بمجاعة الحضارة العصرية ، ودعوات يقوم بها الثائرون وآخرون ، يقوم بها المتطهرون المعتكفون ، وغير هذه وتلك دعوات يقوم بها المعلمون والمهذبون ، وسنرى أن هذه الدعوات - دعوات المعلمين ، المهذبين - كانت ألزم دعوات الإصلاح وأبقاها أثرا وأوقفا لكل زمان ومكان ، وأبعدها من أن تضيع عبثا كيفما كانت أحوال الأمم التي تنجم فيها وتنمو بين ظهرانيها .

وقد ظهرت في أهم البيئات التي ينبغي أن تظهر فيها وفي الزمان الذي ينبغي أن تظهر فيه .

وظهرت في الهند وفي مصر وفيما بينهما من بلاد الشرق الأوسط . وكان قانتها على هذا الترتيب الزماني السيد أحمد خان الهندي والسيد جمال الدين الأفغاني والشيخ محمد عبده المصري . وهو المصلح المخضرم بين عصر الجهورود وعصره اليقظة والتقدم .

ولد السيد أحمد خان سنة ١٨١٧ بمدينة دلهى ولا تزال للدولة المغولية بقية فيها وكانت أسرته لأبيه وأمه من كبار المتصلين بها ، وخاله فريد الدين أحد وزرائها ، وقد أنعم عليه بهادر شاه - آخر ملوكها - بلقب « استاذ الحرب » بعد وفاة والده ، ولما يبلغ العشرين .

وكان التقليد المرمى بين مسلمى الهند مقاطعة الوظائف فى ظل الحكم الانجليزى ، ولكن نشأة أحمد خان بين رجال الدولة رشحته لملاية الوظائف فلم يرفض الوظيفة التى عرضت عليه فى سلك القضاء .

وانفجرت ثورة الهند سنة ١٨٥٧ ، وهو قاض فى بنجور فحال جهده بين الثوار وقتل المسالمين والنساء ، ولم يمنعه ذلك أن يؤلف كتابه فى أسباب الثورة فيلقى تبعاتها على الادارة الانجليزية ويدحض ما قيل من تدبير هذه الثورة فى بلاد الأفغان بإيعاز من الحكومة الروسية ، لأن أسبابها الوطنية كافية لنشوبها مغنية عن كل تدبير يتسلل اليها من خارج البلاد الهندية .

روى عن السيد أحمد خان وهو طفل صغير أنه دعى مع ائداده وأهلهم الى بلاط بهادر شاه فنودى عليه مع التلاميذ الذين استدعاهم الملك لتشجيعهم ومكافأتهم فلم يجب ، وتكرر النداء ولا وجوب ، ثم وجده رجال الحاشية منزويا فى مكان قريب فسأله : لم لم تجب حين نودى باسمك بين زملائك ، فلم يحجم أن يذكر السبب الصحيح ، وهو أنه انتظر وطال انتظاره فاستسلم للنوم !

وضحك رجال الحاشية وظنوا أنه سبب لا يقال فى حضرة ملك ، فلم يشاء الصبى الصغير أن يتلطف فى الاعتذار ويتعلم بسبب غير هذا السبب الصحيح .

ولم يتغير أحمد خان بعد أن جاوز الأربعين ، فإنه كاشف أبناء قومه بطلا جلودهم ، ولم يقبل قط أن يمتلقهم ويخفى عنهم أسباب قصورهم وعجزهم ، وصارح الدولة الحاكمة بأسباب الثورة ومايقع عليهم من تبعاتها ، وصارح أبناء قومه بتبعاتهم فكانت خلاصة هذه التبعات في رايه أنهم « نائمون » .

وقد وصف المبيد أحمد خان بالأناة والحذر ، وكاد المترجمون له أن يصفوه بالمبالغة في أناته وحذره . ولكنهم لم يصفوه بالأقدام أو الهجوم لوجدوا الدلائل على ذلك اظهر وأكثر من دلائل الأناة أن كان معنى الأناة أن يتخلف المستأثري عن العمل في حينه ، فما توانى أحمد خان عن مصارحة الانجليز بتبعاتهم وعيوب ادارتهم ، وما توانى عن مصارحة قومه بجمودهم وعجزهم ووسائل الخلاص من نكبتهم ، وما توانى بعد ذلك عن مصارحة الهند كلها بتنظيم الحياة النيابية فيها على النحو الذى يصلح لجميع ابنائها مع تعدد النحل وتفاوت النسبة في توزيع المكان ، ولكنه كان يقاى حين يخشى مغبة العجلة ولا يؤمن بجودها ، وكانت هذه الأناة منه ادى على الشجاعة من الهجوم السريع ، لأنه كان يقضب بها اضعاف من يرضيه بالمعجل في غير جدوى .

وقد عرف مكانن الضعف في قومه ولم تخف عليه مكانن القوة في الدولة الغالبة على وطنه ، فجزم بضرورة التعليم الحديث ثم بدأ بإرسال ابنه الى الجامعات الانجليزية واعترز أن يصحبه اليها ليطلع بنفسه على حقائق الحضارة الاوربية في بلادها ، وقد اخصها في جوهرها احسن تلخيص فجمع حقائقها النافعة في كلمتين : وهما العلم والخلق ، ورأى الشباب المسلم لا يكسب الخلق المتين بغير دين ، فلفص برنامج الاصلاح عنده في الدين المستنير ، وجعل شعاره كله كلمة واحدة يعيدها مرات : وهى علم ، ثم علم ، ثم علم ، أو تعلم تم تعلم ثم تعلم . بغير انقطاع عن التعلم أو التعليم .

ولما توفى وهو فى الحادية والثمانين كان للمسلمين فى الهند مدرسة كلية عالية ومدارس حديثة متفرقة ، وكان لهم ما هو اهم من ذلك والزم وهو الوجهة المرسومة ومعالم الطريق التى لا تخفى على ذى عينين ، وقد خطا السيد أحمد خان هذه الخطوة التى احجم عنها معاصروه لأنهم لا يعرفونها ولا يجسرون عليها ، فعسرفها ولم يحجم عنها . وقال من قال انها لخطوة عظيمة واستصغرها آخرون فقالوا انه قد اطال الأناة فيها ، ولكنهم مجمعون على انها هى الخطوة التى لابد منها فى البداية ، فلا تتأتى الخطوات التالية الا بعد الاقدام عليها ، وقد اقدم عليها فاتبعه فى الطريق من يؤثر العجلة ومن يؤثر الأناة .

## ٢ - جمال الدين :

والمعلم الأكبر جمال الدين من أبناء الأقاليم الوسطى . بين الهند والبلاد العربية وبلاد الدولة العثمانية ، وكانما شاءت العناية ان يولد حيث يتوسط العالم الاسلامى ويتولى فيه دعوة الاصلاح والتعليم من اقصاه الى اقصاه .

والقول المشهور انه هو وآباؤه واجداده من أبناء الأفغان . ويقال غير هذا انه ولد بقرية « اسد آباد » فى جوار همدان من بلاد فارس ثم انتقل الى الأفغان وتعمد اخفاء نسبه الفارسية بعد ان تجرد لدعوة الاصلاح فى العالم الاسلامى كافة وتوقع من شاه العجم ان يطالب بتسليمه لأنه من رعاياه ، فضلاً عن غلبة المذاهب السنية على البلاد التى خاطبها بدعوته ومنها بلاد الترك ومصر وسائر البلاد العربية .

الا انه لا خلاف فى نشأته منذ صباه فى بلاد الأفغان ، وفيها تعلم الفقه على مذهب أبى حنيفة ودرس علم الكلام وهو خلاصة الفلسفة الدينية ، كما احاط بالميسور من علوم الرياضة والهندسة فى

كتب الأقدمين ، وكان فى أخريات أيامه يعرف الفرنسية والتركية  
وقليلا من الانجليزية ، عدا الفارسية والعربية التى كان يتكلم  
الفصيح منها بلهجة الفرس المستعربين •

وإذا لخصت رسالة جمال الدين فى كلمتين فرسالته بالايجاز  
هى « الجامعة الاسلامية » •

ولكن الجامعة الاسلامية كما أرادها جمال الدين شئ غير  
الجامعة الاسلامية التى يراد بها توحيد الحكومات وضمها جميعا  
الى حكومة واحدة ، وإنما يتوقف فهم هذه الجامعة على مراجعتها  
أحوال الأمم التى درج جمال الدين وهو يستمع الى أخبارها  
ويشترك فى شؤونها ، وهى بلاد الأفغان وإيران ، وقبائل الترك  
ومن ورائهم دولة بنى عثمان ، ومن حولهم مطامع الاستعمار  
ودسائسه فى أوج سلطان المستعمرين من البريطان والروس بعد  
اجتياحهم للهند وأواسط آسيا بزمان قليل •

فقد فتح السيد عينييه على بلاد الأفغان وفارس وهى على عنف  
ما يكون من التنازع والبهضاء ، وكانت حكومة الهند البريطانية  
تستغل الخلاف بين الأمتين فى المذهب والخلاف بينهما على  
الحدود كما تستغل حاجتهما الى المال والسلاح ، فتفترى  
احدهما بالآخرى وتبذل لها من مالها وسلاحها ما تقوى به  
على جاريتها وتشتترط عليها الا تعقد الصلح معها حتى تأذن لها  
والا قطعت عنها المدد والمعونة ، وكانت حكومة الهند لا تأذن بالصلح  
الا أن تكون الدولة المغلوبة قد نزلت عن دعواها فى الحدود  
الهندية •

وربما سكن القتال بين الأفغان والفرس على مقربة من الهند  
لينشب بين الفرس والترك من قبل العراق وبحر الخزر بايعاز من  
الروس أو طلاب الرخص الاقتصادية ، وينتهى القتال من هنا وهناك

يغنيمة للانجليز أو للروس وخسارة على الأفغان والفرس  
والترك أجمعين .

وقد وضع جمال الدين يده على الداء كله حينما أدرك أن  
العلاج المريع لهذه المحنة إنما يبدأ بالتوفيق بين الأمم الإسلامية  
وكف المطامع والانسائس عن بلادها ، وكان يشق عليه كثيرا أن  
يرى هذه الأمم كما قال ممتحدين على الخلاف مختلفين على الاتحاد  
مطاورعين للمستعمرين والمشتغلين جادين في خدمتهم كأنها فريضة  
من فرائض الدين . فعقد عزمته على مسألة واحدة يتحراها مدى  
الحياة وهي حسم الخلاف بين الأمم الإسلامية وإيصال الأبواب على  
المستعمرين والمستغلين حتى تنقطع المطامع التي تسول لهم العدوان  
على الأمم الإسلامية وإيقاع الفتنة والشقاق بين حكوماتها  
وطوائفها .

وهذه هي الجامعة الإسلامية كما أرادها جمال الدين ، وفي  
سبيلها رحل الى الهند وبلاد العرب والأستانة ومصر وروسيا وفرنسا  
وانجلترا وخرج من الهند مرة ، على رواية مستر بلنت المستشرق  
الايرلندي ، قاصدا الى الولايات المتحدة ليتجنس بالجنسية الأمريكية  
ويستثير الأمريكيين على الانجليز والروس ، وكان قد سمع بمساعي  
الأمريكيين في الشرق الأقصى فخطر له أن يستخدمها في قضيته ،  
ولكنه أقام أشهرها في الولايات المتحدة على قول مستر بلنت فعدل عن  
عزمه ولم يتم ما نواه من رحلته ، ولمعله عرف بالخبرة الواقعة أنه  
يعلق الرجاء حيث لا رجاء .

وقد خطر لجمال الدين يوما أن يرسل تلميذه ومريده الشيخ  
محمد عبده الى السودان لتنظيم الثورة المهدية وتحويلها الى خدمة  
الجامعة الإسلامية ، وخطر له في مصر أن يسقط الخديو اسماعيل  
ويقيم فيها الجمهورية ، بل خطر له أن يحرض على اسماعيل من  
يغتاله عسى أن يجد من خليفته توفيق مستمعا لنصائحه ووصاياه .

وقد توسل جمال الدين فى رسالته بكل وسيلة تملكها يداه فأصدر فى أوربة صحيفة « العروة الوثقى » وصحيفة « ضياء الخافقين » وأنشأ فى مصر محفلا ماسونيا بعيدا من سيطرة المحافل الأجنبية ، وقيل أنه ألف فى مكة المكرمة جماعة « أم القرى » وهم بالسفر الى نجد لقيادة الحركة الوهابية ، ولم يهدأ قط فى حياته عن عمل مستطاع يحقق به رسالة الجامعة الاسلامية ، واتهمه السلطان عبد الحميد بالعمل فى الأستانة على استمالة الخديو عباس الثانى الى تنفيذ مساعيه يوم زارها فى ضيافة السلطان ، ثم أصيب بالسرطان فمات به ( سنة ١٨٩٧ ) وحضر السلطان الاحتفال بجنائزته فلم يشيعه الى مقره الأخير غير آحاد معدودين ، وفارق الحياة ولم تتحقق مساعيه لأنها أكبر من أن تحققها جهود جيل واحد ، غير أنه أحسن بذر البذور فلم تمت فى تربتها الصالحة ، وحق لترجمته أن يقول أن تاريخ الشرق الاسلامى فى ثوراته على الحكم المطلق وعلى مطامع الاستعمار والاستغلال لن ينفصل عن تاريخ جمال الدين .

### ٣ - محمد عبده :

هؤلاء المصلحون المعلمون الثلاثة نشأوا كنشأة الاخوة فى أسرة واحدة : ولد السيد أحمد خان فى سنة ١٨١٧ وولد السيد جمال الدين فى سنة ١٨٣٩ وولد الشيخ محمد عبده فى سنة ١٨٤٩ . وكان بينهم من التخصص على غير قصد ما يشبه توزيع الوظائف فى المهمة الواحدة ، فتولى كل منهم عمله الذى يستطاعه . حيث استطاع ، ولم يكن للعالم الاسلامى غنى عن واحد منهم فى موضعه أو فى مهمته كما فرضتها عليه دواعى الإصلاح .

ولقب الشيخ محمد عبده بحق « الأستاذ الامام » ، لأن هذا اللقب يلخص رسالته فى الإصلاح بين زميله أحمد خان . وجمال الدين .

فهو مصلح معلم كالسيد أحمد خان ، ولكنه يزيد عليه بالامامة الدينية التي لم يتهيأ لها السيد أحمد ولم يرشح نفسه لها ، بل قصر جهوده كلها على إيقاظ المسلمين وتنبههم الى حاجتهم من العلم الحديث .

فالشيخ محمد عبده أستاذ امام ، ورسالته هي التعليم والامامة في وقت واحد . وفحواها أنه خرج من تجاربه كلها بنتيجة واحدة وهي فساد الجو السياسى من حوله ، فلم يبق له أمل فى إصلاح المسلمين بالوسائل السياسية وآمن برسالته « العلمية الدينية » كل الايمان فانصرف بعزمته كلها الى رفع الحجر عن العقول بأجازه الاجتهاد لمن يقدر عليه وتفسير المسائل الدينية تفسيراً يطابق العلم الحديث .

وتبدو هذه الكلمات سهلة هينة لمن يقرأها فى العصر الحاضر ، ولكنه يعرف صعوبتها - بل خطرها - اذا عرف أن القول بدوران الأرض كان يعرض القائل به لتهمة الكفر والتواطؤ مع أعداء الدين على افساده ، وأن استخدام التلفون خرج شديد لأنه قد يكون من آلات الشيطان وأفاعيل السحرة « المتشيطتين » .

وقد بدا للأستاذ الامام عبث السياسة وهو يعاون السيد جمال الدين فى مساعيه الأوربية ، فكان يعاود له المشورة بتركها والاقبال على تعليم المصلحين والمرشدين ، وكان يقول له حيناً بعد حين : اتنا اذا علمنا عشرة وأرسلناهم فى أرجاء العالم الاسلامى فعلم كل منهم عشرة من مريديه أصبح فى العالم الاسلامى مائة مرشد خالف مرشد بعد ثلاثين أو أربعين سنة ، وذلك أوثق وأوفق من عملنا الضائع بين الساسة والأمراء ٠٠٠ وكان السيد جمال الدين يستمع اليه مرة ويحتمل فى جوابه مرة أخرى فيقول له : انك لمن المتعطين .

وقد بنا الشيخ محمد عبده حياته بالتعليم بعد حصوله على درجة العالمية من الجامع الأزهر ، فالتقى بعض الدروس (سنة ١٨٧٩)



فى دار العلوم ثم طاحت به شبهات السياسة فأخرج منها وألزم المقام بقريته « محلة نصر » باقليم البحيرة ، ثم أفرجت عنه وزارة رياض ووكلت اليه الاشراف على تحرير الصحيفة الرسمية فأدرسته الثورة العرابية وهو فى تلك الوظيفة ، وقد اشترك فى الثورة حتى أفلت العنان من يديها فأنف من خذلانها فى أخرج مآزقها وأصابه ما أصاب رجالها من عقوبات السجن والنفى الى خارج البلاد ، فاتخذ من النفى فرصة لنشر الدعوة الى الحرية الفكرية وضاق به المقام فى بيروت فلحق بأستاذه جمال الدين فى باريس ، وتعاونوا معا على إصدار صحيفة « العروة الوثقى » فلم تتم عشرين عددا حتى ضربت حولها السدود فى البلاد الاسلامية فتعذر المضى فى إصدارها واختار الشيخ محمد عبده أن يشخص الى تونس عسى أن يتسع له فيها مجال العمل لما كان بين الدولتين الفرنسية والانجليزية يومئذ من التنافس على اجتذاب اقطاب المسلمين ، فلم يلبث غير قليل حتى خاب ظنه وازمع الرحلة الى بيروت ليقوم فيها مشغلا بالدراسات الادبية ، وفى هذه الفترة عكف على شرح نهج البلاغة ومقامات البديع وترجم من الفارسية رسالة أستاذه جمال الدين فى الرد على الدهريين .

ثم عفى عن المنفيين فعاد الى القاهرة وتولى القضاء قاضيا فمستشارا بالمحكمة العليا ، وشغله فى وظيفته بالقضاء الاهلى أن ينظر فى اصلاح المحاكم الشرعية وفى تجديد نظام التعليم بالجامع الأزهر فأشار بتأليف مجلس من المختصين يشرف على شئونه العلمية والادارية وندب للعمل فى هذا المجلس عند تأليفه ، ثم اختير للنصب الافتاء فلم ينقطع فى هذا المنصب عن القاء الدروس بالجامع الأزهر واصلاح التعليم فيه .

واستفاضت شهرة الشيخ فى العالم الاسلامى من تخوم الصين ومراكش الى افريقية الجنوبية ، واعتمد عليه المسلمون فى استجابة ما يجوز وتحريم ما يحرم وهم بين الحضارة الحديثة وجمود الجامدين

حائرون فيما يأخذون وما يدعونه من أمولا الدنيا والدين ، ويدل على استفاضة هذه الشهرة فتوى «الترنسفال» التي أقامت الدنيا وأقعدتها عدة شهور ، لأنه أفتى فيها بتحليل طعام أهل الكتاب ولبس ملابسهم، كما أفتى بالاجازة فى أمر صناديق التوفير توضيحاً للمقصود من تحريم الربا المضاعف بنص القرآن الكريم ، وقد كانت الأسئلة تتقاطر على « المفتى » من أرجاء العالم الاسلامى فيبادر الى الاجابة عنها على ما فى الجواب أحيانا من العنت والاصطدام بجهالة الجامدين ومنافعهم الموروثة فى كل قطر من اقطار المشرق والمغرب ، ولا يغلو من يقول أنه فارق الدنيا - وهو فى الخامسة والخمسين من عمره - وله فى كل بلد اسلامى دليل ينبير الطريق من فتاواه ودروسه وسيرته التى ارتفع بها مكانا عليا من النزاهة النادرة والخلق المتين .

## الساسۃ المصلحون

وعلى الجملة ينبغي أن يقال أن هؤلاء المصلحين المعلمين قد عملوا غاية ما فى الوسع للإصلاح والتنبية وإقامة القدوة المثلى لمن تابعهم من المصلحين والمنبهين .

ألا أن الحقيقة الواقعة تستوجب علينا أن نقول أن أعمال ثلاثة أو ثلاثين من المصلحين المعلمين لم تكن لتبلغ هذا المدى البعيد من حث العالم الإسلامى واستنهاضه لو لم يكن لهم سميع مجيب من جيشان الشعور بين المسلمين ، وإن يكن جيشانا مبهما بتخبط بين غواش الظلم والظلام .

وفضل العقيدة هو الفضل الأكبر فى أعداد النفوس للاستماع من المصلحين والإيمان بوجوب التغيير والاتجاه الى وجهته القويمة . ومن ثم وجدت فى الحكومات الفاسدة نفسها عوامل اليقظة والانتباه الى التغيير أو الإصلاح ، فوجد فى إيران وزير كميروزا تقى خان يحاول أن يحد من سلطان الشاه ناصر الدين ، ووجد فى تركية رجال كاحمد مدحت يحاولون مثل هذا مع السلطان عبد الحميد ، ووجد فى مصر رجال كمحمد شريف وأحمد رياض قبيل انفجار الثورة العرباوية ، ووجد فى المغرب أمثال خير الدين ، ولم يكن وجودهم مصادفة ولا فلتة من الفلتات العارضة ، بل كان علامة من علامات الزمن لأبد لها من معقبات وآثار .

## المهديون

من أقوى الدلائل على عمق الأثر الذى تركته ضربات الاستعمار على أرجاء العالم الإسلامى هذه الظاهرة المتفككة التى تواترت فى تلك الأرجاء ولما ينقض على هجوم الاستعمار جيل واحد ، وخلاصة هذه الظاهرة أن رد الفعل بعدها قد برز بكل نوع من أنواعه فى تلك الأرجاء فلم يكن فى العالم الإسلامى كله بلد خلا كل الخلو من أحداها .

فكما توزع العالم الإسلامى دعوات المعلمين المصلحين كذلك توزع دعوات الساسة وأصحاب الصوفية ودعوات التجديد أو العودة إلى القديم الصحيح وتخليصه من شوائب البدع والخرافات ، ثم توزعته كذلك دعوات أخرى من نوع آخر وهى دعوات المهديين الذين زعموا أنهم مبعوثون على موعد وأنهم رسل الخلاص والنجاة . . . فظهر منهم من ظهر فى الهند ، وظهر منهم من ظهر فى الرقعة الوسطى من أرض فارس ، وظهر غيرهم فى وادى النيل ، ومن قبل رأينا أن هذه الأقطار هى التى أخرجت العالم الإسلامى السيد أحمد خان والسيد جمال الدين الأفغانى والشيوخ محمد عبده المصرى ، وأخرجت كذلك رواد الساسة والوزراء .

ظاهرة تدل على قوة الأثر وتدل كذلك على حياة البنية التى تستجيب لكل فعل يرده الذى يناسبه فى حينه ، وليست البنية هنا إلا العقيدة التى هى مرجع تلك القوة وتلك المقاومة .

والمهديون نوع آخر من الدعاة ، ولكنه نوع له محله وأوانه  
كيفما كان .

وأشهرهم في عصر الاستعمار ثلاثة : هم ميرزا علي محمد  
الملقب بالباب وقد ظهر في إيران ، وميرزا غلام أحمد القادياني وقد  
ظهر في الهند ، ومحمد أحمد عبد الله وقد ظهر في السودان .

والغالب على اعتقاد المؤرخين أن المهديين قوم خادعون يتعمدون  
الكذب في دعوتهم ويسرون غير ما يعلنون من طلب الإصلاح والعناية  
بشئون الدين .

ولكن الكذب المحض في أمثال هذه الدعوات أمر غير معقول  
.. والأقرب عندنا إلى المعقول في أمرهم أنهم عاشوا في فترة انتظار  
متفق عليه ، وأنهم نشأوا نشأة « صوفية » في أكثر الأجيال فأشربت  
نفوسهم أن يكون الرجاء المنتظر على أيديهم ، وربما ساورهم الظن  
أنهم مندوبون لتحقيق الرجاء فأشفقوا أن ينكلوا عن هذه التذبة  
واقدموا خوف المخالفة وأملأ في صدق الوعد مع العمل والجهاد ،  
ثم طوتهم الشبكة المعقدة من هواجس ضمائرهم ومما أحاط بهم من  
عقائد أتباعهم ومن ضرورات المواقف المتلاحقة التي لايسهل الخلاص  
منها ، فأسلموا أنفسهم للحوادث واعتذروا لها بحسن المقصد وسلامة  
النية ، أو كان منهم من يلج في المكابرة والمغالطة لأنه لا يأمن التراجع  
ولا يقدر عليه ، ومنهم من يخالطه الوسواس فيفعل أفعال المجانين .

ونحسب أن الباب أشد هؤلاء ثقة بنفسه في البداية وأقلهم ثقة  
بها في النهاية ، ولهذا كان أبعدهم عن الحقيقة السوية في الإسلام .

## ( ١ ) الباب :

وأول نشأة البابية في عصر الاستعمار شيخ يسمى الحاج كاظم  
الرشتي الجيلاني ولد في أول القرن الثالث للهجرة ( سنة ١٢٠٥ )

وتتلمذ على الشيخ أحمد الاحسانى الذى ولد فى البحرين وجال فى بلاد فارس وتلقى الدروس عن الفلاسفة والمتصوفة ، ودان بمذهب الحلول مع تغليب مذهب الشيعة الامامية الاثنى عشرية .

وقد أخذ كاظم الرشتى مبادئ الفلسفة والتصوف عن هذا الشيخ الذى تنسب اليه الفرقة « الشيخية » وتعلم من أستاذه أن المهدي المنتظر سايح فى عالم الروح يوشك أن يظهر بالجسد خلافا لاعتقاد الامامية أنه محتجب بجسده الى أن يحين يوم الفرج الموعود ، وكان من تلاميذ الحاج كاظم فتى يسمى على محمد يتنسك وتعاوده حالات الوجوم والغيبوبة ، فتسمى باسم باب المهدي أو باب الدين ، وقال ان المهدي انما يأتى الى الدنيا بعد اجتماع الخلق على كلمة واحدة تتوافق فيها عقائد الاسلام والمسيحية واليهودية والوثنية ، وبث بين أصحابه عقيدة كعقيدة الحلول يزعم من آمن بها أن جسده يستنزل اليه الروح المتشبه به من الشهداء والقديسين ٠٠٠ وسبقه أصحابه الى دعواه فزغموا له أنه تلبس بروح الامام على رضى الله عنه فنادى من ثم بأنه هو المهدي الموعود ، وأنه صاحب كتاب يسمى البيان هو المشار اليه فى القرآن بقوله تعالى : « الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان » وتلا على الناس سوراً من هذا الرهى فعابوا عليه اخطاءه النحوية فتعلل لها بعلّة توائم دعوته التى تحلل المؤمنين بها من قيود العقائد السالفة ، وقال ان الكلمات لما علمها الله آدم غضت كمصيانته فعاقبها الله وقيدها بقيود الاعراب ثم اذن له أن يطلقها فهو بعد اليوم فى حل من تلك القيود ٠ !

قال ميرزا عبد الحسين صاحب الكواكب السدرية فى تاريخ ظهور البابية والبهاية : ان حضرة الباب وضع كتاب البيان ورتبه على تسعة عشر واحداً وقسم كل واحد الى تسعة عشر باباً والآن نقول : ان ابواب هذا الكتاب تكون اذن من حيث الجملة والمجموع ثلاثمائة واحداً وستين باباً وهذا العدد ينطبق على مجموع أعداد

حروف ( كل شيء ) اذا استخرجت بحساب الجمل ، وقد خصص  
 حضرته الواحد الأول لنفسه والثمانية عشر واحدا الباقية لكبار  
 الصحابة لكل منهم واحدا ، ولما كان حاصل جمع اعداد حروف (ص)  
 اذا استخرجت بحساب الجمل ثمانية عشر لذلك سمي اصحابه المشار  
 اليهم حروف ص ونسب انتشار الحركة الروحية ونفخ الحياة  
 الايمانية التي برزت وظهرت تحت ظل البيان الى تلكم الأصحاب ،  
 ولكن حضرته لم يكمل بقلم كتابه جميع هذه الأبواب وانما تم كتابه  
 آحاد ثمانية وتسعة أبواب من الواحد التاسع فقط تاركا كتابة البقية  
 الباقية ، ويتضح لكل من يطلع على كتاب البيان ويتصفح ما كتبه  
 الحضرة أن حضرته عهد بمهمة اتمام الكتاب الى حضرة بهاء الله ،  
 وكذلك كل من طالع كتاب البيان ودرسهم بامعان وسبر غور مطالبه  
 تبين له أن الكتاب لا يرمى الى تشريع كامل مستقل بنفسه ولا الى  
 احكام قائمة على حدة دونت لتقوم باحتياجات امة في دورة كاملة  
 من دورات الزمن ، وانما يفهم منه أمران : الأمر الأول حل نظريات  
 اعتقادية اسلامية ومشكلات مهمة اصولية من مثل الرجعة والساعة  
 والقيامة والحياة والموت والجنة والنار ونحوها ، وغير خاف أن هذه  
 المواضيع من حيث التفسير والفهم كانت منذ القدم موضع مباحثات  
 علماء الاسلام ومجادلاتهم ومنشأ اختلافهم في الرأي . مثال ذلك  
 أن جمهورا فهموا من القيامة انها حشر الموتى بأجسادهم الاولى بعد  
 قيامهم من هذه الأحداث الترايبية وذهب آخرون الى تفسيرها بظهور  
 المهدي المنتظر واحتشاد الناس تحت لمواء أمره وذيولهم الحياة  
 الايمانية من الايمان به والايقاف بصدقه والتخلق بالأخلاق الغاضلة  
 الالهية ، وكذلك اختلفوا في معنى الرجعة فذهبت قبائل الى انها  
 عبارة عن رجعة الأئمة السابقين بأجسادهم ولم تزل هذه القبائل  
 تتصور ذلك الى اليوم ، وآخرون توصلوا الى خرق حجب الظواهر  
 وأماطة البراقع عن وجوه الحقائق والسرائر واعتقدوا أن المفزى من  
 الرجعة هو رجوع الآثار والصفات التي كانت كالمعنى الذي يفهم من

قول القائل عند امتداح فتي بالشجاعة ان فلانا رجعة رستم « وهو بطل الفرس المشهور » •

وفي هذه النبذة ما يكفي للوقوف على نهج الباب في تأسيس قواعده وعقائده ، وهى مزيج من أسرار التصوف والتنجيم وتاويلات الباطنية ومحاولات التوفيق بما هو أقرب الى التلفيق •

اما فرائض البابية فالصلاة عندهم ركعتان فى الصباح ، والكعبة عندهم مسجد فى شيراز ، ثم البيت الذى ولد فيه الباب بمدينة تبريز ، والصوم شهر من آخر نزول الشمس ببرج الحوت ليوافق عيد الفطر يوم الثوروز أول الحمل ، ويجوز الزواج من اثنتين ولا يجوز الطلاق ، وشرب الخمر والتدخين محرمان ، ولا حرج فى شرب الشاي والقهوة ، وهذه الأحكام تسرى بعدد حروف «المستغاث» بحساب الجمل الى نيف وألفى سنة ، ثم يظهر بأذنه امام آخر بعيد النظر فى جملة تلك الأحكام •

ونقل الدكتور ميرزا محمد مهدى خان فى كتابه مفتاح باب الأبواب أنه « كان من جملة دعاته امرأة فتيّة بارعة الجمال متوقدة الجنان فاضلة عالمة تسمى بأى سلمة (١) من بنات أحد المجتهدين فى العجم وكانت متزوجة بمجتهد آخر طلقت نفسها من زوجها على خلاف حكم شريعة الاسلام وأمنت بذلك الرجل - أى الباب - عن غيب وكانت تكاتبه ويكاتبها فكان يخاطبها فى مكاناته بقرة العين فلقيت بذلك ... ولما وقعت المحاربة بين البابيين وعساكر الدولة فى مازندران جيشت جيشا قاداته مكشوفة الوجه وسارت أمامه طالبة اعانتهم ، وفى اثناء الطريق قامت فى الناس خطيبة وقالت : أيها الناس : ان احكام الشريعة الأولى - أعنى المحمدية - قد نسخت وان احكام الشريعة الثانية لم تصل الينا فنحن الآن فى زمن لا تكليف فيه بشىء ... فوقع الهرج والمرج وفعل كل من الناس ما كان يشتهييه

---

(١) قال الدكتور فى التعليق على هذا ان الصحيح ان اسمها رزين تاج •



من القبايح ثم قبض عليها والبست البرقع جبرا وحكم عليها بأن تحرق  
حية ، ولكن الجالد خنقها قبل أن تلعب النار بالحطب الذي أعد  
لاحراقها ، •

ويختلف في نسب الباب ، ولكنه على الأشهر ينمى الى أب يزان  
يسمى ميرزا رضا وأم تسمى خديجة ، وكان مولده أول المعرم سنة  
١٢٢٥ هجرية ، ومات أبوه قبل فطامه فرباه خاله ميرزا سيد على  
التاجر وعلمه الفارسية والعربية واتقان الخط • أما أتباعه فيزعمون  
أنه لم يتعلم وإنما كان أميا يكتب بالهام من الله ، وقد شغل في صباه  
 بالرياضيات الصوفية وتسخير روحانيات الكواكب ، وقيل انه كان  
يصعد في بلدة أبو شهر الى أعلا البيت عارى الرأس ويمكث في  
الشمس الهجيرة الى العصر حيث تبلغ الحرارة درجة اثنتين وأربعين  
( سنتجرا د ) ثم تعتريه من جراء ذلك نوبات ويعيد الكرة اياما على  
هذه الحال حتى أشفق خاله من عقبي هذه الرياضات الشاقة فأرسله  
الى كربلاء أملا في شفائه على أيدي الأئمة والمجتهدين ، ولكنه أمعن  
هنالك في رياضياته وقرأت له الأشباح في خلواته ، فكاشف أناسا  
صنقوه لأنهم كانوا على رقبة الامام الموعود ، ثم استفحل أمره  
واجترأ أتباعه على نشر دعوته وتهديد من يخالفهم في معتقده ،  
وهبت الثورة باسمه في زنجان وماندران وتبريز ، وعرض أمره على  
العلماء فتخرج بعضهم من الحكم بقتله لعله أن يكون مخالطا في  
عقله غير مسئول عن فعله ، وافق غيرهم بوجوب القتل انتقام للفتنة •  
فسجن ثم قتل ( في سنة ١٨٥٠ ) وحدث عند اطلاق الرصاص عليه  
في زعم البابيين أنه ظل واقفا لأن الرصاص قد أصاب قيوده ولم  
يصبه في مقتل ، ولكن شهود الحادث من غير البابيين يقولون انه  
مات وأقيت جثته في خندق فاكلتها السباع •

وكان الباب قد أوصى قبل اعتقاله باتباع خليفته ميرزا يحيى  
الذى تعنه بصبح أزل ، فانتقل صبح أزل الى بغداد ومعه أخوه

هيرزا حسين على الملقب بالبهاء ، ثم اختلفا فانقسمت الطائفة الى  
قرقتين تعرف احدهما باسم الأزلية وتعرف الأخرى باسم البهائية ،  
ونشط كلاهما للدعوة فى البلاد الاسلامية وغيرها ولم يبق من  
أتباعهما فى العصر الحاضر غير القليل •

## ٢ - مهدي السودان :

اشرنا فيما تقدم الى علامات كثيرة من علامات التوقع  
والاستعداد فى العالم الاسلامى عند أواسط القرن التاسع عشر بعد  
اصطدام الشرق بغزوات الاستعمار ، ونضيف الى هذه العلامات  
علامة أخرى فى هذا الصدد نلمحها فى التجاوب السريع بين بلدان  
المسلمين لكل خبر من أخبار الدعوات والحركات العامة ، وبخاصة  
ما كان من أخبار الثورة والتغيير ، فلم يكد داعية البابية يلقى مصرعه  
حتى تسامع بهذا المصير مسلمو الهند وافريقية الشرقية والوسطى  
على التخصيص ، وهى قديمة الصلة ببلاد ايران لا تنقطع عنها  
أخبارها من صدر الاسلام ، وقد ترجع هذه الصلة الى حقبة طويلة  
قبل البعثة المحمدية •

ولو كان الباب قد انتصر فى معاركه مع جند الحكومة الايرانية  
لقد كان هذا الانتصار خليقا أن يوصد الطريق على من يطمحون الى  
ادعاء المهدي بعده ، ولكن خذلانه على نقيض ذلك قد فتح الطريق  
فى الهند وافريقية ومواطن شتى لمن يطمحون الى نصيب خير من  
نصيبه ويؤمنون فى سريرتهم بصالحهم وصلاح أوقاتهم للقيام  
بالرسالة المهديّة •

وكان أقوى من تصدى للقيام بالرسالة المهديّة بعد الباب  
« محمد احمد » الذى اشتهر باسم المهدي السودانى ، ويلفت النظر  
فى هذا المقام أن دعوته الأولى كانت باسم الامام الثانى عشر الذى  
يترقبه الشيعة الاماميون ، وقد نشأ بين أهل الطريق وقرا أشراف

الساعة في كتب محيي الدين بن عربي وأطلع على قول ابن حجر والسيوطي أن من هذه العلامات خروج صاحب السودان ، ولم يكن في السودان يومئذ من يشك في اقتراب الساعة لسوء الحال وشيوع الفساد واجترأ المفسدين على الجهر بمنكراتهم حتى اجترأ بعضهم على زفاف الغلمان بدلا من النساء ، فلما انتهزت الدعوة المهدية في ايران تهيات الأذهان في البلدان الأخرى لقبول دعوة غير ما يكتب لها النجاح ، ووافق ذلك سخطا عاما بين كبار الزعماء الذين كانوا يتجرون بالنخاسة وبين العامة الذين أزهقتهم الضرائب وبين التجار الذين كسدت مرافقهم لاضطراب المواصلات وتتابع المنازعات بين مصر والسودان والحيشة فتهيات العقول للاصغاء الى دعاة الإصلاح أو دعاة التغيير كيف كان .

ويُنسب المهدي الى الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنه، ويقال ان أجداده الأقربين أقاموا بأقليم الدنيا زمنا بعد مقامهم الى جوار القسطنطين ، ثم انتقل بعضهم الى بلاد النوبة ، ثم استقروا في دنقلة ، ثم انتقل أبوه عبد الله الى الخرطوم فعمل فيها بصناعة السفن وتوفي بقرية كرري الى جوار أم درمان .

وقد ولد له ابنه محمد من زوجته أمينة ( سنة ١٨٤٥ ) وفي مكان مولده خلاف ، الا انه على القول الأشهر قد ولد بجزيرة لبيب ومات. أبوه وأمه وهو صغير .

ودرج الطفل الصغير في موطن يكثر فيه أبناء الطريق وهو يطيل التفكير في يتمه وفي المشابهة بينه وبين النبي عليه السلام باسمه واسم أبيه وأمه ، فمال الى النسك والعبادة وحفظ القرآن ودرس الفقه وطرفا من التاريخ ، وأخذ نفسه بالرياضة الصارمة فاجتنب الملاهي وحرّم على نفسه ما يستباح من غشيان مجامع الطرب والغناء وكانت صرامته هذه مثار الخلاف بينه وبين أستاذه الشيخ محمد الشريف أحمد مشايخ الطريقة السمانية لأنه سمح لتلاميذه

ومريديه بالغناء والرقص فى الاحتفال يختان أبنائه ، فانكر عليهم محمد أحمد هذه المجانة . . . وغضب عليه استأذنه ففارقه ولاد يشيخ آخر من شيوخ الطريق بجزيرة أبا الى أن استقل بالمشيخة وناهز الأربعين ووافق ذلك لقاءه للشيخ عبد الله التعايشى من المشتغلين بالمتنجيم قطابق ما عنده من علامات الحروف والحساب على ظهور المهدى وتبادلا التشجيع والتعاون على بث الدعوة باسم المهدى الموعود ووزيريه « صاحب الخرطوم » كما جاء فى بعض النبوءات .

وبعد وقائع بينه وبين جنود الحكومة تم له الظفر بالحملة المعروفة باسم حملة مكس وهى حملة لم يكن لها نظام ولا مدد ولا ذخيرة والمال بل كان جنودها يجمعون جزاها من المجندين المرفوضين فى القرعة العسكرية وكانت الحكومة البريطانية تعوق مصر عن ارسال المال اللازم والعدة الضرورية لتسيير الحملة الى كردفان ، فلم تستطع أن ترسل لقائدها غير أربعين ألف جنيه من المائة والعشرين ألفا التى طلبها وأبرق اللورد جرانفيل من لندن الى القاهرة فى السابع من شهر مايو سنة ١٨٨٣ يعلن « أن حكومة جلالة الملكة غير مسئولة بحال من الأحوال عن حملة السودان التى تولتها الحكومة المصرية بأمرها ولا هى مسئولة عن تعيين القائد مكس أو أعماله » ونشب الخلاف بين قادة الحملة لقلة وسائل النقل وصعوبة التخلف فى وقت واحد بعد أن تسامح أهل السودان جميعا بتأهب الحكومة لتجريد حملتها منذ عدة شهور ، واستبد مكس برأيه فى اختيار الطريق مع نكرة الماء وارتياح الخبراء بأمانة الأدلام ، فوقع الجيش فى كمين بعد كمين ثم فوجئ بضعفى عدده من الدراويش وهو على غاية الجهد من العطش والجوع والتعب فلم يقلت منه غير آحاد معدودين ، وكان عدد الدراويش أكثر من عشرين ألفا قتل منهم بضع مئات وبلغ القتلى من الحملة المصرية نحو عشرة آلاف .

كانت هذه الكارثة ذريعة لأكراه الحكومة المصرية على اخلاء السودان ، فانحصرت القوة التي رفضت الاخلاء بقيادة جوردن في مدينة الخرطوم ثم انقطع عنها المدد تنفيذا لسياسة الاخلاء وتمهيدا لاعادة فتح السودان باسم جديد ، واضطرت المدينة بعد اليأس من النجدة الى التسليم .

وقد تقدم ان القوم عاشوا ربما من الزمن يتربصون ظهور المهدي المنتظر ويتفيلون انهم يلمسون حولهم اشراف الساعة من عموم الفساد وسوء الحال وغلبة الكفر على الايمان ، وقد شهدوا انتصار صاحبهم على الجيوش التي حسبوها من قبل قوة لا تغلب فكان هذا حسبهم من دليل على صدق دعواه ، ومن بقي من دهمائهم منكرا لهذه الدعوى فانما كان ينكرها لانه ياتم بامامة لا تقبلها ولا تقول في علامات المهدي بقولها ، ومنهم اتباع الميرغنية والسنوسية والتجانية ، وبعضهم كان يستمع الى فتاوى العلماء خارج السودان بانكار هذه المهدي .

ويبدو ان صاحب الدعوة قد توطدت في نفسه الثقة برسالته مما عاينه حوله من دلائل الايمان به وانتظار الفلاح على يده ، فاكثر من كتابة الكتب الى الامراء والملوك يدعوهم الى تصديقه وينذرهم عاقبة الكفر به ، واشفق ان يلتقى اتباعه خارج السودان بمن يشككهم فيه فحظر الخروج وحرم الذهاب الى الحج واقتنعهم بكفاية الحج الى مقامه ، ومن امثلة كتبه التي كان ينشر بها رسالته وله في منشور عام : « ٠٠ اخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بان الله جعل لي على المهنية علامة وهي الخال على خدي الايمن ، وكذلك جعل لي علامة اخرى تخرج راية من نور وتكون معي في حالة الحرب يحملها عزرائيل عليه السلام فيثبت الله بها اصحابي وينزل الرعب في قلوب اعدائي فلا يلاقاني احد بعداوة الا خذله الله ٠٠٠٠ هذا وقد اخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم نقطة في

حالة الصحة وأنا خال من الموانع الشرعية لا ينوم ولا جذب ولا سكر ولا جنون ، بل متصف بصفات العقل ائفوا أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأمر فيما أمر به والنهي عما نهى عنه ٠٠ » وليكن فى معلومكم ائنى من نسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأبى حسنى من جهة أبيه وأمه ، وأبى كذلك من جهة أمها ، وأبوها عباسى ٠٠٠ والعلم لله ان لى نسبة الى الحسين ؛ ٠٠ »

ولم يطل بقاء محمد أحمد بعد سقوط الخرطوم فأصابته حمى التيفوس وتوفى صيف سنة ١٨٨٥ ، وكانت آخر كلماته « ٠٠ ان النبى صلى الله عليه وسلم اختار الخليفة عبد الله الصديق خليفة لى وهو حنى وأنا منه فأطيعوه ما اطعتمونى ٠٠ استغفر الله » .

### ٣ - القاديانى :

كان من اسباب ذبوع الاخبار عن مهدي السودان فى البلاد الاسيوية ، ولا سيما الهند والصين ، انه هزم القاشدين هكس وجوردون ، وكان اولهما من قواد الجيش الانجليزى الذين اشتركوا فى قمع الثورة الهندية سنة ١٨٥٧ وثانيهما من الضباط الدوليين الذين اشتركوا فى تدريب الجيش الصينى على النظام الحديث وقمع الثورة على حكمة بكين .

فلما قتل هكس وجوردون فى حروبهما مع مهدي السودان طارت الأنباء بوقائعه الى كل مكان وخشيت الحكومة البريطانية عاقبة الايمان به ولما تهدأ عقابيل الثورة فى الهند - فكان هذا على الأرجح باعثا من بواعث عطفها على الحركة القاديانية الهندية عسى ان يكون الايمان بصاحبها ميرزا غلام أحمد صارفا للمقوم عن تصديق المهدي السودانى ومعززا للمقائد الحديثة التى كان ييئها بين أتباعه وقوامها اسقاط فريضة الجهاد بالسيف وايجاب الجهاد بالاقناع والبرهان .

وقد كان مولد ميرزا غلام أحمد سنة ١٨٣٩ بقرية قاديان من أسرة عريقة آلت بها الحال إلى الخمول والفاقة بعد الثورة ، فتعلم في مكتب القرية وعمل في وظيفة حكومية صغيرة ، وشب وهو يسمع الاقاويل عن كرامات ابيه ومنها انه كان يعرف المولود من ابناؤه قبل أن يولد ويسميه باسمه ، وقد سمى ابنائه جميعا بأسماء النبي واللقاب الأمراء ، فمنهم سلطان أحمد ومحمود ويشير أحمد وولي الله ومبارك أحمد ، وبنت تسمى بعدة أسماء من أسماء نساء آل البيت •

نشأ الغلام منقبضاً عن الناس جانحاً إلى العزلة ومطالعة الأسفار القديمة من كتب الشيعة والسنة وكتب الأديان الأخرى • وقد لقي في سياحاته من أنبياء بموافقة أهواله وأحوال زمنه لعلامات المهدي المنتظر وجعل من هذه العلامات خسوف القمر وكسوف الشمس وانتشار الوباء وخروجه من المشرق وسبق الدعاة الكذابين لدعوته ، ولم يقصر علاماته على الكتب الإسلامية بل ذكر منها ما جاء في الإصحاح الحادي والأربعين من سفر اشعيا • وفي «الجاماسي» من كتب المجوس ، فلما حدث الخسوف والكسوف في شهر رمضان ( سنة ١٨٩٤ ) ميلادية كانت هذه الآية عنده وعند أتباعه برهاناً من الله على انه هو صاحب الزمان الموعود •

وقد زعم انه المسيح المنتظر وألف كتاباً سماه « البراهين الاحمدية » على حقية كتاب الله القرآن والنبوة الحمدية ، وفسر ظهور المسحاء الذين يظهرون بعد الاسلام بأنهم هم الأولياء ورثة الأنبياء ، وقال انه محدث • ولم يثبت انه ادعى النبوة وإنما دعواه على قول الأكثرين من أتباعه انه مجند القرآن الرابع عشر للهجرة ، وقد جاء في باب ازالة الأوهام « لا ادعى النبوة وما أنا الا محدث » قال في منشور ابريل سنة ١٨٩٧ « لعنة الله على كل من ادعى النبوة بعد محمد » •

ومدار الرسالة القاديانية كلها على التوفيق بين الأديان وتدعيم السلام بين الأمم ، وفي كلام القادياني ما يشبه القول بالحلول فهو يتلبس بروح السيد المسيح وروح كرشنا رب الخير عند البراهمة كما يتلبس بأرواح غيرهم من الصالحين ، وقد توفي سنة ١٩٠٨ فانقسم اتباعه الى فريقين : فريق يسمى الحمديّة وهم الذين يؤمنون بأمامته ولا يؤمنون بنبوته ، وفريق يسمى القاديانية وهم القائلون بنبوته وحجتهم التي يقابلون بها عقيدة الاسلام في ختام النبوة بعد البعثة الحمديّة أن « خاتم » التي وردت في القرآن الكريم انما وردت بفتح التاء بمعنى الزينة ٠٠٠ وينكرون قراءة ورش بكسر التاء متشبثين بقراءة حفص عن طريق عاصم ، ولكن الفرقة الأخرى تورد من كلامه ما يبطل دعوى النبوة على غير معنى المجاز وتستشهد بآخر كلامه في حقيقة الوحي ونصه بالعربية « ٠٠ وما عنى الله من نبوتى الا كثرة المكالمة والمخاطبة ولعنة الله على من اراد فوق ذلك او حسب نفسه شيئا او اخرج عقله من الريقة النبوية ، وأن رسولنا خاتم النبيين وعليه انقطعت سلسلة المرسلين فليس من حق احد أن يدهى النبوة بعد رسولنا المصطفى على الطريقة المستقلة وما بقى بعده الا كثرة المكالمة وهو بشرط الاتباع لا بغير متابعة ٠٠٠ » .

ويبدو أن الفرقة القاديانية كانت اقرب الفرقتين الى هوى الدولة البريطانية ، لأنها لم تكن تعارض الحكومة ولم تتورع عن اشتراط الطاعة لها على من يدخلون في زمريتها ، وقد كتب احدهم في كتاب فارسي باسم « تحفة شاه زاده ويلز » يقول فيه وهو يدعو الى العهد الى الاسلام : « ٠٠ ان هذه التحفة تقدم اليك من الجماعة التي صبرت على مصائب شتى ثلاثين سنة او اكثر على ايدي اعدائها ودويها من جراء ولائها لجندتك الموقرة الملكة فكتوريا ثم جدك العظيم الامبراطور السابق انوارد السابع ثم والدك الجليل الامبراطور الحالي ، ولم تكن قط طالبة مكافاة حكومية وما زال منهج هذه الجماعة من يوم تأسيسها أن تطيع الحكومة القائمة وتنكب عن جميع انواع الفتنة



والفساد وإن مؤسسها عليه السلام كان وضسع شرطاً من شروط  
المبايعة التى لا تسمح لأحد أن ينضم إليها الا على عهد العمل بها ،  
وهو أن تطاع الحكومة القائمة » .

ويعتذر أصحاب هذه السياسة برعاية الضرورة والتوسل  
بسلطان الدولة الى تيسير الدعوة ، ولكنها قوبلت بالمنقد الشديد من  
اتباع القاديانى أنفسهم بعد نشاط نهضة الاستقلال وقيام الدعاة الى  
نصرة الخلافة ، وكان لهذا الانقسام السياسى اثره الأكبر فى تفرق  
اتباع الطائفة الى أكثر من فرقتين ، على كونهم جميعاً لا يزيّدون على  
مائة ألف أو نحوها ، ولهم مع هذا التفرق ايمان وثيق بصدق دعوتهم  
ودأب عظيم على نشرها فى العالم بمختلف اللغات .

## تعقيب

اولئك المهديون الثلاثة أنماط متقاربة للدعوة المهدية في عصر الاستعمار ، يتشابهون أو يختلفون على حسب ما أحاط بهم في بلادهم من دواعي الاستعمار وموانعه ، وعلى حسب المذهب الذي توارثوه من أسلافهم والتربية التي هيأت أفكارهم وعقائدهم ، فهم أبناء ماضيهم وحاضرهم في مواضع الشبه بينهم ومواضع الخلاف ، ولا يلوح لهم في الوقت الحاضر مستقبل يرتبط بمستقبل الاسلام غير ما انتهوا اليه .

ونحن كلما أمعنا في استقصاء سيرتهم وما تأثروا به من أحوال زمانهم - بدا لنا أن التاريخ يظلمهم اذا وصفهم بالدجل المتعمد وفرغ منهم على هذه الصفة ، فانهم على الأغلب الأعم من ظواهرهم مسوقون الى دعوتهم على الرغم منهم ، وربما انساقوا اليها وهم مؤمنون بها ثم دار بهم دولا ب الحوادث دورته التي لا فكاك منها ، فاستعصى عليهم الفكاك من وثاقه وأصبح الرجوع عن الدعوة بعد ذلك أخطر عليهم وعلى أتباعهم من المضي فيها .

يفيض العصر الذي ينشأون فيه بحوافز الترقب والأمل واليقين بالتغيير الذي لا محيض منه ، وقد تكون عوامل هذا التغيير موصوفة لديهم بأرزة لهم في الصورة التي يتخيلونها كما تبرز صور السحاب لمن يحاول أن يرقق فتوقها على مثال مرسوم .

وبين هذه الهواجس والقلقل تنمو النفوس القلقة المتشوقة ،

فيتفق حتما لزاما أن يكون منها من يتعلق بالغيوب ويروض عقله على استطلاع خفاياها وتطول مناجاته لنفسه وتساؤله عن واجبه ، فيخطر له أنه مندوب لأمر جسم يروقه أن يصبح أهلا له ويخيفه أن يكون هو المقصود به ثم ينكل عنه خوفا من نبعاته وأهواله ، وكلما طالت به المناجاة والتساؤل تمكن الخاطر منه وتلمس الخلاص من شكوكه بالمزيد من الرياضة والاستعداد ، عسى أن يلهمه الغيب سبيل الرشاد ويجلو له حقيقة الأمر الذي هو في ريب منه ، وإذا احتجبت عنه آيات الإلهام فترة فليس بالعجيب في هذه الحالة بين الأمل والخوف أن يذكر فترات الحيرة التي مرت بالمرسل الكرام ويحسبها من ضروب الامتحان والتحصيص في انتظار الموعد الموقوت ، وقد يصادفه بين هواجس هذه الحيرة من ينفذها عنه ببارقة رجاء وكلمة تشجيع فيتشبث بها ويستصعب أحمالها ، وما أسرع النفس إلى التشبث بأمثال هذه العلالة في أمثال هذه المآزق والأزمات .

ثم يخطو الخطوة الأولى فلا يعدم من يخطوها معه ويسبقه إلى ما بعدها ، ثم تدفعه المصادفات تارة وتصدّه تارة حتى يتوسط الطريق وتنسد وراءه شيئا فشيئا منافذ الرجوع ، أن فكر في الرجوع ، ولن يلبث بعد ذلك أن يعلق بدولاب الحوادث فتوحى إليه أمرها بحكم الضرورة قبل أن يوحى إليها ، فإن خامره شك فلعله يحسب في هذه المرحلة أن المصلحة في التقدم أكبر وأضمن من المصلحة في التراجع والنكوص ، ويزعم لضميره أنه إنما يريد الخير ولا يحاسبه الله إلا بما نواه .

على أن العبرة من هذه الحركات جميعا أن ضجتها أعظم جدا من جدواها ، وأنها تجشم الألم كثيرا ولا تنفعها ببعض ما تتجشم من أهوالها ومتاعبها ، وتنجلي الغاشية وقد حبطت الحركة في أول أغراضها وإضافت نحلة جديدة إلى النحل التي أرادت أن تمحوها وتمسحها في كيانها ، وقد تنشعب الحركة شعبا شتى بين أتباعها

ومريديها وهى لم تتحرك اول الامر الا على امل التوفيق بين النحل  
التي تنازعت ضمائر الناس قبلها •

ولو وضعت كل هذه الدعوات فى الميزان لرجحت عليها جميعا  
دعوة التعليم والتقويم وهى اقلها ضجة واطولها امداء وابقاها ثعرة  
•• ففى كل ما أجملناه من الدعوات ونهضات الاصلاح لم ينتفع  
الاسلام بمنفعة محققة أثبت واعظم من منفعة التعليم على هدى  
العقيدة النيرة والخلق المكين ، ولم يخدم الاسلام أحد فى العصر  
الحديث كما خدمه المعلمون من طراز أحمد خان وجمال الدين  
ومحمد عبده ، ويشبههم فى النفع بين أهل البداية دعاة السلوك  
الحسن والاستقامة من أصحاب الطرق المخلصين •

وخير خدمة للاسلام تجلت لنا فى ضوء تجاربه من مطلع القرن  
التاسع عشر الى منتصف القرن العشرين هى الخدمة التى تكفل  
للمسلم أن يؤمن بعقيدته ولا يتخلف عن عصره فى علومه ومعارفه  
ومقتضيات أعماله ، - أو هى خدمة التوفيق بين الدين وعلوم  
التقدم ، وغاية ما تلاحظ على أساليب التوفيق أننا لا نستصوب  
التعجل بتفسير الكتاب على الوجوه التى تتراءى لأول وهلة من  
نظريات العلم وفروض العلماء المحدثين ، لأن النظريات تتبدل وشواهد  
الواقع تتراءى فى كل حقبة على غير صورتها فى الحقبة التى تسبقها  
أو التى تليها ، ومثال ذلك تفسير السماوات السبع بالسيارات السبع  
فى النظرية الشمسية ، وقد ينكشف كما انكشف فعلا بعد سنوات  
أن السيارات والتجيمات عشر ولا حصر للشهب الصغار التى تشرق  
وتغرب فى هذا المدار •

وعبرة الدعوات جميعا منذ أواسط القرن التاسع عشر أنها  
تنحصر فى كلمتين قال بهما رائد الهند وامام مصر ، وهما العلم  
والايمان •

## الدعوات ونهضات الإصلاح فى منتصف القرن العشرين

تعدد المقاييس التى يقاس بها تقدم الأمم ، ويأتى فى طليعتها  
مقياس الحرية ومقياس الحضارة ومقياس الحالة النفسية .

وبهذه المقاييس جميعا تبدو دلائل التقدم على الأمم الإسلامية  
عند المقابلة بين ما كانت عليه فى منتصف القرن التاسع عشر  
وما صارت إليه فى أواسط القرن العشرين ، وتبدو هذه الدلائل كذلك  
بارزة بينة عند المقارنة بين ما هى عليه الآن وبين ما كانت عليه فى  
أوائل القرن منذ خمسين سنة .

فالمسلمون الذين يعيشون فى بلاد مستقلة أو شبهة بالمستقلة ،  
يزيدون على خمسة أضعاف المسلمين الذين يخضعون لحكم دولة  
أجنبية .

ومهما يكن من شأن الاستقلال الواقعى أو الشكلى فمن الغباء  
أن يقال أن الاستقلال كعدم الاستقلال كأننا ما كان ، ومن الحذقة  
أن يستشهد على ذلك بخضوع الأمم المستقلة كثيرا أو قليلا لسلطان  
الدول القوية بحكم الضعف أو الاضطراب .

فالصبي القاصر يخضع لوصاية وليه ، والرجل الراشد لا يفعل  
كل ما يريد ولا يزال فى حياته الراشدة خاضعا لذوى السلطان عليه  
بحكم الضعف أو الاضطراب ، ولكن لا يقال من أجل هذا أن الصبي  
والرجل الراشد سواء لأنهما ، كليهما ، لا يعملان كل ما يريدان .

وقد خرج معظم الأمم الإسلامية من ريقة السيادة الأجنبية وأصبحت لها مشيئة الى جانب مشيئة الأقوياء . أو أصبح الأقوياء مضطرين الى التماس الحيلة والذريعة للتوفيق بين المشيئتين ، وهذه خطوة فى الطريق لابد منها قبل ما يليها من الخطوات .

اما الأمم التى لا تزال خاضعة للسيطرة الأجنبية ففى كل منها نهضة قومية ووعى متيقظ يقلق المسيطرين عليها ، وتنبئنا حوادث الماضى القريب أن السيطرة ترجع الى الوراء مع الزمن ، ولا ترجع اليقظة بعد المسير ولو الى غير شوط بعيد .

فى آسيا ظفرت اندونيسية باستقلالها ولا تزال أمامها مشاكلها الكثيرة ، ومنها ازسحام السكان وشيوع الأمية وحاجة الأمة الى الخبراء الكثيرين فى الادارة وتدبير الثروة وانفصال بعض اجزائها وتنازع الآراء والأحزاب على سياستها .

وقد ظفرت الباكستان بكيانها السياسى ولا تزال أمامها مشاكلها الكثيرة ، ومنها تباعد شطريها وحاجتها الى موارد الماء فى كشمير ، وخلافها مع الهند ومع الأفغان .

وفى الصين عشرات الملايين من المسلمين منيقتون يشعرون بخطر واحد وحقوق واحدة ، وعلى التخوم بين الصين والهند ملايين آخرون خاضعون لسلطان الدولة الروسية يخشون على ضمايرهم كما يخشون على ديارهم ومعالم أوطانهم ، وتقوم الأفغان وإيران مستقلتين الى جانب هذه الأمم وفى كل منها كفايتها وفوق كفايتها من مشكلات السياسة والمعيشة .

ولا خطر من جميع هذه المشكلات .

ولن يجيء اليوم الذى تستريح فيه الأمم من أمثال هذه المشكلات أو تعيش فيه حقبة من الزمن بغير مشكلة كبيرة أو صغيرة .

الاما الخطر الأكبر امة بغير ايمان وبغير معرفة ، فاذا بقى  
للأمة ايمانها ومعرفتها فكل ما اصابها بعد ذلك حين مامون العاقبة  
بعد حين .

وليس الخطر كله من الأعداء . وليس كله من الأصدقاء  
أو الأبناء .

فقد يجرى الخطر على الايمان من غلاة التجديد ، وقد يجرى  
الخطر على المعرفة من غلاة الجمود ، وقد يتقابل هؤلاء وهؤلاء  
على قوة واحدة فيسرى الى الأمة شلل لا تنفع معه المعرفة  
ولا ايمان .

ومن وجوه الرجاء ، أو المزاء ، بين المشكلات الجسماء  
التي تستقبلها الأمم الاسلامية أنها لا تحمل العبء كله ولا تنفرد  
بالعمل على دفعه أو تخفيفه ؛ لأن سنن الحوادث أن تأتي بالنجدة  
كما تأتي بالمعقة ، وأن العامل لا يياس من مفاجات الغيب وأن كان  
لا يامن الغدرات من تلك المفاجات .

لقد كان على اندونيسية شوط بعيد من هولندية وشبكة  
الاستعمار التي تمكن لها في مستعمراتها ، ثم ابتليت هولندية  
باليابان فأخرجتها ، ثم ابتليت اليابان بالهزيمة فخرجت مكرمه  
وتركت سلاحها للثوار في سبيل الحرية ، ثم اضطروا المنتصرون  
من امريكيين والانجليز الى مذاكرة الشعوب الاسيوية ونفس بعضهم  
على بعض أن تخلف هولندية على تلك الغنيمة الضخمة ؛ فاذا  
بالاستقلال يمسى الى اندونيسية كما سمعت اليه - ثم تبقى الكفاية  
لمشكلات الحكم والمعيشة وهي لا تعضل قوما كائنا تلك الأمة كانوا .  
أن يستأثروا بالتجارة والملاحة في بحار الهند قبل زحف المستعمر  
عليها .

• وكان على الباكستان شروط يعيد مع الدولة البريطانية والكثرة البرهمية ، ثم تغير الموقف فى القارة الآسيوية بعد هزيمة اليابان وبعد كساد التجارة البريطانية فى المشرق وبعد التزاحم الجديد بين الروسين والأمريكيين على القارة فى شرقها الأقصى ، فاذا بالاستقلال يسمى الى الباكستان كما سعت اليه ، ثم تبقى مشكلة كشمير وتبقى بازائها صناعة فى الهند تتوقف على الباكستان وصناعة فى الباكستان تتوقف على الهند ، ومصلحة مشتركة تلجىء الجانبين الى المصالحة ، وخطر من جانب الصين الشيوعية يفتح الأعين هنا وهناك •

وثمة عامل جديد فى سياسة الدولة القوية لم يكن له خطر قبل منتصف القرن العشرين ، وذلك هو عامل العقيدة فى المجتمع •

فلم تكن دولة من دول الاستعمار تبالى شيئا بعد غلبتها العسكرية والسياسية على بلد من البلاد المستضعفة • ولكنها اليوم تبالى ما يعتقد الشعب وتعلم أن هذه العقيدة عامل هام فى الترجيح بين المستعمرين من كتلة المشرق وكتلة المغرب • • • وقد تعمدوا المبالاة بالاسلام وما تحتويه عقيدته من المقارنة او المسالة للمذاهب الاجتماعية ، فليست السطوة بقوة السياسة أو بقوة السلاح هى كل ما تباليه الدول الكبرى فى منازعاتها ، وقد يخافون من هذه السطوة أن تدفع بالمسلمين الى جانب وتصرفهم عن جانب ، فيبينون علاقاتهم بهم على هذا الأساس •

والفرق بين الكتلتين أن الأمريكيتين والانجليز لا يستطيعون أن يجعلوا الأمة المسلمة امريكية أو انجليزية • أما الكتلة الشرقية فاذا جعلت أمة من الأمم شيوعية لم تكثر بعد ذلك بجنسها وهقينتها ، لأن الشيوعية تبطل الاوطان والاديان •





وفى آسيا دولتان قديمتان هما ايران وتركيا ، وكلتاهما فى شقة الصدام بين الكتلتين ، يحميها هذا الصدام ان تقعا فى قبضة هذه أو تلك ، ولكنها حماية مائعة وليست بالحماية العاملة ، فلا بد من سند لها فى بنية الأمة ولا بد من قيام هذا السند من الايمان والمعرفة .

ويقال اليوم ان تركية تعود الى الدين بعد ثورة مصطفى كمال على تقاليدھا الدينية ، ولكن تركية فى الواقع لم تفارق الدين حتى يقال انها تعود اليه ، وكل ما حدث انما هو تغيير فى مراسم الحكم لم يتغلغل قط الى ضمير الأمة ، وقد يكون الاعتدال بين ثورة مصطفى كمال وتقاليدھا الجامدين أصلح لتركية من أيام الخلافة المتداعية وأيام الثورة الكمالية الاولى .

اما الأمم الغربية فقد وضع لها الغرب اسفينا فى صميم بنيتها يوم أقيمت بينها دولة اسرائيل ، وإن تؤمن العقبي ما بقى فيما بينها هذا الصدد الوبيل تتسلل منه المفاصد والمطامع الى جوفها .

ولكن اسرائيل على قوة الدول التى تسندھا لا تعيش ولا تتمكن فى موضعها بين أم تقاطعها وتبعد المسافة بين مواردها ومصادرھا ، وباب الأمل فى هذا الجانب أن المصير لا يعدو حاله من حالتين : اما أن تسيطر اسرائيل على أم العرب ونهضتها ، واما أن تتخذل دون هذا المطلب العصي فتتهار أو تقبع فى أضيق حدودھا ، وأصعب هاتين الحالتين سيطرة اسرائيل على أم نامضة تتقدم ولا تنكمص على أعقابھا .



والإسلام فى القارة الأفريقية يشغل شواطئها على البحرين الأبيض والأحمر وعلى المحيطين الأطلسي والهندي . فكل الشواطئ

الأفريقية يقطنها مسلمون ما خلا الجانب الغربى الى الجنوب ،  
ويتخللها المسلمون فى جوف الصحراء الكبرى كما يتخللونها فى  
أواسطها من السودان الى أعلى النيل •

وتنصب قوة الاستعمار كلها على القارة الأفريقية فى الوقت  
الحاضر ، فعلى الاسلام عبء كبير ينهض به فى وجه هذا  
الاستعمار •

ومهما يكن من تفاوت القوى المتنازعة فى هذه القارة فليس  
السؤال هنا : من يقدر على الغلبة ؟ بل هو من يقدر على البقاء  
بعد طول الصراع ؟

ونخال ان الجواب لا يقبل الخلاف ، فلن يبقى المستعمرون  
ويزول أبناء البلاد ، ولن يستطيع المستعمرون مهما عملوا ان  
يخرجوا أبناء البلاد عن أجناسهم وعقائدهم ليدمجهم فى غمارهم  
أفريقيين « متربين » •

وقد تطول المسافة على الشعوب الأفريقية قبل بلوغ المرحلة  
التي تخرج الاستعمار ، ولكن الاستعمار يحمل من جراثيم الفناء  
ما يعاون المتكويين به على الخلاص منه ، وليس اللازم ان يتساوى  
الأفريقيون والمستعمرون فى العلم والثروة والحلول والحيلة ،  
وانما اللازم ان يضيق المستعمرون بقهر الأفريقيين ، وقد يضيقون  
بهم قبل ان يتساوى الفريقان فى هذه الصفات بزمن طويل •

ومصر - فى طليعة الأمم الأفريقية - تمضى قدما الى هذه  
المرحلة وتقترب منها حقبة بعد حقبة منذ أوائل القرن العشرين •  
فلم تمضى من هذا القرن عشر سنوات متعاقبة دون أن تتدرج فيها  
من جالة الى حالة أفضل منها ، فخرجت من السيادة العثمانية ثم

خرجت من الحماية البريطانية ثم تخلصت من حكم الملكية الـرثة  
التي صار بها الزمن الى اسوأ اطوارها في عهد فاروق وبـيـب  
الفساد ، ابن أحمد فؤاد صـنـيعة الحماية ، ابن اسماعيل رائد  
الخراب والاحتلال ، وإذا طُـرِـدت مراحلها عشر سنوات بعد عشر  
سنوات على هذه الخـطـى فليس الرجاء في مرحلتها التي تقود فيها  
القارة الأفريقية ببـعيد .

وعلى شواطئ البحـرين الأبيض والأحمر أم من هذه القارة  
تتـنـقـظ وتتـحـفـر ويوشك أن تـبـلـغ المـرحـلة التي تمنع فيها الاستعمار  
كما يعتتها ، ومن آمالها وحدة المغرب ووحدة وادي النيل ، وأيا  
كان مال هذه الآمال في عالم السياسة فمناط الأمر كله أن يتم  
لها حظ الأمم المستقلة في المعرفة والكرامة ، وكل وضع من أوضاع  
السياسة يعد ذلك مرضى ومقبول .

\* \* \*

## فى نظر الغرب

منذ القرن الاول للهجرة لم يعرف العالم حقبة من حقب التاريخ خلا فيها الغرب ممن تهتمون بالاسلام على نحو من الانحاء ، ولكن الذى يعنينا فى هذه العجالة هو اهتمام الغرب بالاسلام فى عصر الاستعمار ، وقد كان على الاغلب اهتماما يروده الباحثون من وجهة النظر العسكرية او السياسية او الاقتصادية او الدينية ، فلم يهتم الغرب بالاسلام قط من وجهة نظر عامة او من وجهة نظر علمية فى القرن الثامن عشر او القرن التاسع ، وانما التقت الغربيون الى دراسة الاسلام من هذه الوجهة - وجهة النظر العلمية - منذ اوائل القرن العشرين ، وهى مع هذا لا تخلو من غرض وان تخفى الغرض فيها احيانا وراء نقاب .

فمن اواخر القرن التاسع عشر الى اليوم تقوم الجامعات والمعاهد فى هولنده وفرنسا وانجلترا والولايات المتحدة لدراسة احوال المسلمين واسرار العقيدة الاسلامية على اخصوا العلم الحديث ، وينشئ بعض الجامعات كراسى لهذه الدراسة او قاعات لالقاء المحاضرات وانتداب المختصين لالقاء سلاسل من هذه المحاضرات سواء كانوا من الاساتذة فيها او ممن يعملون فى الجامعات الاخرى .

وستجمل في هذا الفصل أقوالا متفرقة من مباحث المختصين الذين صوروا الاسلام للغرب كما فهموه ، فاننا اذا عرفنا كيف يفهموننا عرفنا كيف يكون موقفهم منا وكيف يكون موقفنا منهم ، ولو كانت المحاولة « علمية » تدور عليها دراسات علماء .

افتتحت جامعة شيكاغو قاعة محاضراتها الاسلامية منذ نحو خمسين سنة ( ١٩٠٦ ) فحضر المحاضر الأول - دتكان بلاك - مكدونالد - أهم الموضوعات التي يمكن أن يدور عليها البحث في ثلاثة ، وهي الشخصية المحمدية ، ومدارس التصوف ، وأطوار الأمم الاسلامية في حركة التجديد .

وصفوة ما انتهى اليه في هذه الموضوعات الثلاثة أن الشخصية المحمدية لا تزال بعد أربعة عشر قرنا مصدر المدد المتصل في تقوية المسلم ، وأن الصوفية قد خلقت نفسها للعقيدة الفردية التي يدين بها المسلم المستقل بتفكيره واعتقاده عن سلطان الشيوخ وسلطان الجماهير ، وأن أطوار المسلمين تختلف اختلاف لا بد منه بين أناس ينتمون الى كل جنس وكل أصل من الأصول البشرية ، ولكن الاسلام قد أوجد بينهم أخوة عامة قل أن يوجد لها نظير في اتباع الكنيسة الواحدة ، وقد طبعت هذه المحاضرات بعنوان « الموقف الديني والحياة الدينية في الاسلام » (١) .

ومن الدارسين لموقف الاسلام في القرن العشرين المؤرخ الكبير أنثولد توينبي Toynbee في محاضراته عن « العالم والغرب » التي ألقى سنة ١٩٥٢ وفي محاضرات أخرى عن حركة التجديدات التي سماها بالهيريودية وحركة التجديد القابلة لها التي سماها بالآسية .

---

The Religious Attitude and Life in Islam by Macdonald

وعند تويني أن المسلم يواجهه الخرب اليوم كما واجه  
الاسرائيل حضارة رومة واليونان قبل ألفى سنة ، ولا يعنى بذلك إنه  
جامد على أساليب ذلك العصر بل يعنى أن المسلمين من يقاوم  
الحضارة الأوربية بالاعتباس منها كل كما فعل هيروود فى عصر  
السيد المسيح ، ومنهم من يقاوم بالمحافظة الشديدة والاصرار على  
القديم بنصه وحرفه .

وقد نكر الانقلاب التركى وما تلاه من الحركة الكمالية نحو  
الغرب ، فقال أن التجديد التركى قد تطور هذا التطور لأن التجديد  
كله قد بدأ من ناحية العسكريين على أثر الهزائم المتوالية التى منيت  
بها الدولة العثمانية فاتخذ صيغة التنفيذ العسكرى بعد الهزيمة  
الأخيرة فى الحرب العالمية الأولى . لأم قال ما فحواه أن النظام  
العسكرى قد اقترن بالنظام النيابى الذى علق جذوره على ما يظهر  
بالتربية الإسلامية ، وفصل العقلية الإسلامية على العقلية الأوربية  
فى أخوة الدين . فانها فى هذا العصر الذى تقاربت فيه المسافات  
قائمة أن تحشد الاسلام صفا واحدا امام غزوات الشيوعيين ،  
وقد نوه بالرسالة التى تؤيدها اللغة العربية فى هذا الموقف وهى لغة  
الكتابة على اختلاف اللهجات بين حواكش وإيزان ومسقط  
وزنجبار .



وصنف الأستاذ جب Gibb أستاذ العربية بجامعة اكسفورد  
عدة رسائل تدور بالتفصيل أو بالأجمال على هذا الموضوع .

وملاحظته الأولى هى أن التجديد فى الاسلام يبدأ من جانب  
« العلمانيين » أو الدنيويين خلافا لتجديد الغرب الذى يتولاه رجال  
الدين ، وأن المسلمين العصريين يعتمدون على مكانة الامام محمد

عنده لتسويغ جهودهم التي لا يرضى عنها الجامدون كلما حاولوا  
التقريب بين الاسلام والحضارة الحديثة ، وتعليل ذلك عنده ان  
المسلم المتعلم على المنهاج الأوربي هو الذى يعرف ما يستفاد من  
علوم الغرب وحضارته ، وهو منهاج لم يفتح أمام الشيوخ قبل  
الجيل الجديد .

ويرى الأستاذ جيب أن التجديد ينتشر فى العواصم وقلد  
يسرى الى الاقاليم النائية فى جوف البلاد .

ويلاحظ أن المجددين فى مصر قد يتأولون الأحاديث النبوية  
ولكنهم لا يجترئون كما اجترأ بعض مجددى الهند على المناقشة  
فى التنزيل ولا سيما المناقشة حول تنزيل القرآن بلفظه أو معناه ،  
ولم يعمل الأستاذ جب هذا الاختلاف ولم يذكر له امثلة كثيرة فى  
الهند أو غيرها ، ولكننا نظن أن خاطر التنزيل بالمعنى إنما يخطر  
لمن يتعوسون أن يفهموا القرآن بمعناه أو يترجموه هذا المعنى مع  
قراءته بالحروف العربية ، وقليل جدا مع هذا من يعلق التجديد  
بهذا الضرب من التأويل .



ومن ألفوا عن الاسلام فى الهند خاصة الأستاذ والفرد  
كانتويل سميث welfred Cantwell Smith مدرس التاريخ  
الاسلامى بجامعة عليجرة .

وأهم ما لاحظته أن دعاة التجديد يهتمون بأثبات « قابلية  
الاسلام » للتحضر والتحديث ، ويشيدون بفضلها على حضارة الغرب  
من عهد دخوله الأتيلس الى عهد الحروب الصليبية ، وأن بعض  
المجتهدين - وسمى منهم أبا العالم الموددى - يؤمن بأن الاسلام

نظام الكون ، وإن العالم العلوى يمشى على نظامه فيصح أن يقال عن الشمس والقمر والكواكب أنها كائنات مسلمة ، بل يصح أن يقال عن تكوين المجد نفسه أنه فى « كيانه الجسدى » يتبع نظام الخلق فيتبع من ثمة أحكام الاسلام .

وينزع الأستاذ سميث الى التفسيرات الاقتصادية فى عقائد الطبقات ، فيقول أن « الشخصية البنوية » هى مدار العقيدة حيث يلتمس المسلم فى العصر الحاضر « مثلاً أعلى » لمسلكه وأدبه وقواعد خلقه ، وأن المساس بالنبي عليه السلام يثير المسلم أشد من ثورته على من يمس الربوبية ، ولا يقصد بذلك أن مقام النبوة أعظم عنده من مقام الاله فهذا ممتنع كل الامتناع فى الاسلام . ولكنه قد تعود أن يسمع بالمحدثين المنكرين لوجود الاله ولم يتعود أن يواجه أحد بالقدح فى نبيه ولو لم يكن من المتدينين بدينه ، وهذه الحركة الواسعة قد عرفت خاصة بتعظيم شخص الرسول صلوات الله عليه حتى سميت باسم حركة « السيرة » وأصبح قوامها الاعجاب والاقتداء بسيرة النبي فى حياته الخاصة والعامة ، وهنا يستطرد الأستاذ الى تحليلاته الاقتصادية فيقول أن الطبقة الوسطى فى جميع الأمم « فردية » أو معنية بالشخصية الفردية ، ومن ثم اتجه الشعور الدينى عند المتعلمين - ومعظمهم من الطبقة الوسطى - الى « شخصية » تملك اعجابهم وتقنع المتدين بجدارتها للقدوة والأمانة فكانت « الشخصية المحمدية » هى مدار هذا الشعور وقبلة هذا التفكير .

وليس من غرضنا أن نطيل التعقيب خلال تلخيص الآراء الغربية عن الاسلام ، ولكننا نحسب أن الخطأ هنا لا يحتاج الى اسهاب فى التعقيب عليه ، لأن الاهتمام بنوات الأولياء والقديسين يشيع فى كل أمة بين العامة وسواد الناس أشد من شيوعه بين المسيحيين المتوسطين ممن يسميهم أصحاب التفسير الاقتصادى .



بالبرجوازيين • ونرى أن تعظيم النبي عام بين المسلمين في هذا العصر ، وأن كتابة السيرة النبوية عامة كذلك بينهم في كل أمة • فلا عجب أن تعم البلاد التي كان للشخصية الإنسانية فيها مكانه بارزة في كل عقيدة من أقدم العصور ، وهذا عدا ما هو ماثور عن طبيعة الإنسان إذ تدرك القداسة متمثلة في صورة واضحة قبل أن تتمثلها في عالم التجريد •



وبين أحدث الكتب عن الاسلام كتاب الأستاذ تريتون Tritton أستاذ الدراسات الشرقية والافريقية بجامعة لندن ، وقد اختار للمسلم المعاصر مثالين أحدهما هندي وهو الشاعر الصوفي محمد اقبال ، والآخر مصرى وهو الأستاذ الامام محمد عبده ، وهو يحاول أن ينفذ الى طبيعة أئراك الماضى والقديم والجديد في ذهن اقبال فيقول ان الزمن المطلق عنده كل عضوى شامل لا نتركه خلفنا بل هو يتحرك معنا ويعمل في حاضرننا • ثم يقول ان الاسلام يعطى كلا من العالمين - الدنيا والاخرة - حقهما ، وفي وسع المسلم العصرى أن يعيد النظر في الاسلام كله دون أن ينقطع عن الماضى ، وله أن يراجع احكام المعاملات والشريعة لأن باب الاجتهاد مفتوح لا يزال •

قال : وقد ادى ضغط الآراء الغربية الى تغيير واحد في التفكير الاسلامى ، فان المسلمين في القرون الوسطى كانوا يتجاهلون قواعد التفكير الأخرى فأصبحوا اليوم معنيين بالرد على وجوه الاعتراض التي تأتي من غيرهم ، وهم يجتهدون ليثبتوا أن الإنسانية الصادقة والأداب القويمة والعقل السليم تلغى أرفع تعبيراتها في شريعة الاسلام وأحكامه ، ويسلمون أن ديانتهم اليوم

ليست على ما يحبون وأن الإصلاح ضرورة لا محيص عنها ولكنهم يصرون على أن الاسلام دون غيره هو الذى يصلح لمطالب النوع الانسانى ، فقد تغيرت الأحوال ووجب أن تتغير معها النظرة الى الديانة . وقد كان اثر الغزالى فى الشيخ محمد عبده قويا يبدو واضحا فى فهم الدين على انه عقيدة باطنة حيوية من شئون السريرة ، وأن الشعائر الخارجية ثانوية مضافة اليها ، وقد أخذت طائفة من الذين يدعون على العموم تلاميذ الشيخ تنقاد لمذاهب الحنابلة فتجمعت من ذلك دعوة الى رفض البدع المستحثة والعود الى سلامة العقيدة الماضية وتضمنت هذه الدعوة برامج اصلاح فى الشئون الدينية والاجتماعية والاقتصادية تثبت قابلية الاسلام للتدين به فى الأحوال الحاضرة ...

وهؤلاء التلاميذ يتوجهسون الى أهداف مختلفة بعضها وطنى قومى وبعضها مدرسى ينظر الى الحرية العقلية ، وبعضها يقدم الإصلاح الدينى ويعتبره مبدءا لكل اصلاح ، ومنهم من يصبح بانقياده للنزعة الجنبلية محافظا فى بعض الأمور اشد من المحافظين ، وتتصل الصبغة الغزالية عن حياتهم ... وانهم ليعتقدون أنهم معتدلون يتوسطون بين البساطة التى ترجع بقوتها كلها الى التسليم الأعمى فى طوائف الدهماء وبين المتطرفين من دعاة التقدم الذين يجنحون الى الحرية العقلية المطلقة والاتجاه الى الحضارة العصرية ونظم الحكم الحديث والشرعية الوضعية ، ويؤكدون أن الاسلام اذا فسر كما يفسرونه يتكفل بالحل الوحيد لمشكلات المجتمع والسياسة والدين ... »

وانتقل تريتون الى مسألة الخلافة فقال : « ان الغاء الترك للخلافة صدم العالم الاسلامى وأن كانت الخلافة قد صارت منذ زمن بعيد اسما على غير مسمى ، ولكنها كانت عندهم ذات قيمة عاطفية ،

ومنهم من يؤثر ايجاد الخلافة بأية صيغة روحية خادمة للشريعة لا حاكمة مهيمنة عليه ، وانما وظيفته أن يراقب القيام بحكم الشرع ولا يستطيع ذلك بغير سلطان وراءه . ومثل هذا الخليفة أدنى الى أن يكون كالامام عند الشيعة ، الا أنه لم توجد قط ولا توجد الان أداة معترف بها تتولى اختياره ، وأقرب ما يكون الى هذه الأداة فتاوى الفقهاء بغير صفة رسمية ، وهم لا يعينون بل يرتقون الى مكانتهم بالمعرفة ووجاهة الشخصية كأنهم المثل المحسوس لاتفاق الجماعة . ويعتبر الوطنيون الذين يعتقدون أن خلاص الاسلام مرهون بإقامة الحكومات المستقلة أناسا من الوجهة النظرية مقترفين لخطيئة التفرقة بين صفوف الجماعة ، ولكن الحكومات المنفصلة قد وجدت قديما دون أن نفصم وحدة الجماعة وليس ما يمنع أن يعود الأمر كما بدأ ويومئذ يصدق على عالم السياسة ما روى عن النبي حيث يقول أن الاختلاف بين إمتى رحمة

» ..... وربما تأثر المسلمون بأجلال النصارى للمسيح فرفعوا مقام النبي الى أوج المثل الأعلى وجعلوا الدين محاكاة له فى سيرته ، ولم تزل نظرة المسلمين الى نبي الاسلام تتنوع من: حقبة الى أخرى . ولكن النبي نفسه كان يقول أنه انما هو رسول وإنسان من البشر وليس فى يديه أن يصنع المعجزات » .

وختم ترتبون هذا الفصل قائلا ان الفجوة بين مدرسة التجديد ومدرسة المحافظة لا تزال على اتساع لا باذن بالمراجعة التى دعا اليها محمد اقبال ، وكلتاهما مع هذا قد تثوب الى القرآن الذى يوحى الى المدرستين ان الله ليس كمثلهم وأنه اقرب اليهم من جبل الوريد .

\* \* \*

واشترك نحو عشرة من الباشاين الغربيين والشرقيين في دراسات متفرقة عن الثقافة والمجتمع في أمم الشرق الأدنى Near Eastern Culture and Society فقال أحدهم الأستاذ عبد الخالق عدنان أديوار - وهو تركي - أن حركة التجديد العصرية بدأت بدعوة ضيا شوق ألب المسماة بحركة « بني مجموعة » أو الجماعة الجديدة ، وغايتها أن تنشئ في الإسلام توفيقا كالتوفيق بين المسيحية والحضارة العصرية على مبادئ اللوثرية ، ولكن غلطة شوق ألب كانت على الأغلب غلطة لغوية في الترجمة ، إذ كان من سوء حظه أنه ترجم كلمة الدنيوى أو العلمانى Latc بالاديني فنفر المحافظون من مذهبه على اعتباره زنة مناقضة للدين ، في حين أن الكلمة لا تعنى اللادينية بل تعنى « غير الكهنوتية » . ولو أنها ترجمت بهذا المعنى لما نفر منها المسلمون لأنهم مسلمون أن ديانتهم خلو من سلطان الكهنوت ، ثم جاء الاتدفاع في سبيل « التفريب » فبلغ من سورته حدا أخرجه من الدعوة الفكرية الى حالة تشبه الحتمية الحكومية في سبيل « اللادينية » وانقلبت الآية من تعصب قديم الى تعصب جديد لا يسمح بالتمحيص وحرية المناقشة .

ولخص جيب امين الكوراني حركات التجديد في ثلاث دعوات كبرى هي دعوة جمال الدين المنادى بالجامعة الاسلامية على اساس التقريب بين الاسلام والعلم ودعوة الوهابيين على اساس العودة الى السلف الاول ودعوة الشيخ محمد عبده على اساس العمل بمقتضيات العصر كما يسوغها التفسير الحديث لاحكام الاسلام .

وتكلم كويلر يونج Cuylen Young عن ثورة السخط في ايران على المادية والاباحية وعزاها الى سوء المعيشة اللقيوية لا الى سوء العقيدة الدينية ، وقال ان تحسين المعيشة ونشر التعليم

خير علاج للمشكلة النفسية مع تذليل صعوبة اللغة المختلفة بين  
الأقاليم .

ومن الكتب التي درست الاسلام دراسة علمية على اتصال  
بمساعي المبشرين كتاب قنطرة الى الاسلام Bridge to Islam  
لصاحبها اريخ بتمان Erich Bethmann وكتاب طوابع الاسلام  
The prospects of Islam لصاحبها لورنس براون Laurence Browne

اما الاول فيصرح باخفاق التبشير وينعى على الحضارة  
الغربية انها نفرت المسلمين من المسيحية ، ويشدد قى نقد الروايات  
السيمية لأنها أدخلت فى روع المسلم الشرقى أنها تمثل حياة الأمم  
المسيحية فنظروا إليها نظرة طالب التسلية ولم ينظروا إليها نظرة  
طالب الإصلاح .

وكاننا خشى من انصار التبشير اعراضا عن المعونة فلام  
الذين ينصحون بالتحبيب الى الشرق من طريق التعليم والاحسان  
والتطبيب ، وقال ان الذهن الشرقى مطبوع على التفكير الدينى  
« الثيولوجى » فهو لا يفهم الإصلاح على غير هذه القاعدة وما لم  
يكن هنالك حافظ دينى فالأمر عنده من الشواغل العريضة التى  
لا تستحق الجهد ومحاولة التبديل . . . . . وأنه لراى فى الحق جد  
عجيب ، لأنه الراى الذى ينقلب على صاحبه ويقنع انصار التبشير  
بضياع المسعى وخيبة الرجاء فى كل تغيير يتوقف على تغيير  
العقيدة أو تغيير « الذهن » بما اشتمل عليه .

وأما لورانس براون فمحاويلته كلها متجهة الى تكذيب القول  
بعدم المساعى التى تيزل فى « تبشير المسلمين . . . . . وهو لا ينكر  
أن المسلمين الذين يصبأون عن دينهم جد قليلين ، ولكنه يرى أن  
المسألة هنا مسألة الطبقة لا مسألة العقيدة ، وأن أبناء البقات

المنسورة من المسلمين كإبناء هذه الطبقات فى جميع المال والنحل ، قوم قد استقروا على عاداتهم الاجتماعية وعلاقاتهم العائلية فلا مطمع فى تحويلهم عن هذه العادات أو قطعهم لهذه العلاقات . ولكن المطمع كبير فى الطبقات البائسة كما ظهر من نتائج التبشير بين الهنود المومنين ، وكما ظهر فى رؤية بين المنتصرين الهنود الذين يرجح انتماءهم فى الأصل الى أجداد كانوا يدينون بنحلة من نحل الاسلام .

وقد ظهر باللغة الانجليزية كتاب عن الاسلام والغرب ثم ترجم الى العربية باسم الاسلام فى نظر الغرب ونشر منذ شهور قليلة ، وقام بترجمته الدكتور اسحق الحسينى من فلسطين .

يقول الأستاذ « فيليب حتى » أن الطرفين من المحافظين والمجديدين يتباعون وبيتهما جماعة وسطى « تواجه عملية اختيار دائم » يتيأس فى المسائل الفنية والعملية ويتعسر فى مسائل المجتمع ومشكلات المعيشة أو المشكلات الاقتصادية . ويقول أن المتفرجين من الترك قد غيروا لباس الرأس ولكنهم لا يستطيعون أن يغيروا ما فى داخل الرأس بمجرد لبس القبعة وخلع الطربوش ، ويختم كلمته قائلاً أن الدول العربية ليست جزءاً من آسيا . . . . . وعلى الغرب أن يقنع تلك الدول التى ترغب فى توطيد التقاهم مع الغرب أنها تنقسم الى تلك الثقافة ٠٠ الى الثقافة ٠ الى الثقافة الغربية ١ .

ويسهب الدكتور بايردودج المدير السابق للجامعة الأمريكية فى إيراد الأمثلة من تفسيرات الشيخ محمد عبده على المطابقة بين الاسلام والعلم الحديث ، ومن مسائل العلم الحديث التى أشار إليها مسألة التطور والجراثيم ومسائل الاقتصاد التى تتناول المعاملة بالريا وما إليها ، ولكنه يقول أن الناشئة تنبذ فرائض

ذينها » ويلوح لى ان هولبيود قد اثرت فى النخيل الخاضر من المسلمين أكثر من تأثير مدارسهم الدينية » .

ثم يقول : « اليوم وقد أصبحت القومية ذات الصبغة المادية عنصرا قويا فى الفكر الاسلامى والمجتمع ، وهذا يؤدى بالطبع الى مناهضة فكرة الوحدة الاسلامية أو الخلافة وكون الاسلام أخوة منظمة - فالقومية قد حلت محل المظهر الدينى للوحدة الاسلامية الى حد كبير ، وغنى عن البيان أن الشبان المسلمين الذين لا يبالون بالاسلام باعتباره نظاما عظيما هم الذين يغلب عليهم اعتناق الشيوعية ٠٠٠ » .

وزيدة كل هذه الآراء ، ما كان منها لمحض العلم أو ما كان منها متطلورا فيه الى التبشير والسياسة . أن الغروب مشغول بأمر الاسلام شغلان من يشعر بيقظة ويترب ما وراء هذه اليقظة فلا يخرجها لحظة من حسابه ، وأهم ما يهمه أن يتعلم كيف يقف الاسلام غدا من مجاميع الأمم الغربية والشرقية ، وكيف يكون مسلكه اذا التحمت المعسكرات ثم افترقت عن هزيمة هذا وانتصار ذاك .

ويقابل هذه النظرة ، أو هذه النظرات من الغرب ، نظرة أو نظرات مثلها من جانب المجموعة الأمية التى تسمى بالكتلة الشرقية ، وتدل نظراتها جميعا على تناقض غير مطرد فى وجهته . فيرحبون حينما بنشاط القوميات لأنها تفرق بين المسلمين فى البقاع المتقاربة ويرحبون حينما آخر بنشاط الوحدة الاسلامية لأنهم يخشون العصبية القومية ولا يياسون من تفسير الدين بما يوافق دعوتهم الاجتماعية .

وإذا صرفنا النظر عن « اهتمام البواعث » أو عن الشغلان  
الذى يبعث اليه حب الانتفاع بهذه المعرفة فى توجيه السياسات  
وتقدير المواقف الدولية ، فالحقيقة البينة أن الاهتمام شامل  
لجماهير الأتوام غير مقصور على معاهد العلم ومراجع السياسة ،  
واحدى ظواهر هذا الاهتمام شيوع الطباعات الشعبية من ترجمه  
القرآن الكريم ، وأبلغ من دلالة هذا الشيوع أن يقول رجل من رجال  
الدين وهو يقدم المختارات من أى من القرأ أنه اذا لم يكن كتابا فهو  
صوت قوى حى Strong Living voice .. وهو غاية ما ينتظر  
ممن ينكر الكتاب(١) .

---

(١) من مجموعة الكتب المتبسة فى العالم للنس بوكيه :  
Sacred Books of The World by Bouquet.



## آسيا وأفريقيا

وكل بحث فى مستقبل المسلمية يستتبع البحث فى مستقبل القارتين آسيا وأفريقيا على الخصوص ، لأن تسعة أعشار المسلمين يسكنون هاتين القارتين ، وهولهما تحوم اليوم مطامع الاستعمار والاستغلال والتبشير .

وجملة ما يقال فى آسيا أن شعوبها أضخم من أن تبطل فى بنية شعب آخر ، وجملة ما يقال فى أفريقيا أنها أبعاد أصلا من أن تندمج فى الغرب وهى قائمة على تربتها .

إنما ينظر فى هذه وتلك الى عاقبة السيطرة الثقافية ، ولا نعنى بالسيطرة الثقافية سيطرة العلم الحديث ، فإن الأمم التى تتقدم فى العلم الحديث لا تقع تحت سيطرة أمة من جراء ذلك ، وقد تغلب بعلمها على السيطرة الأجنبية أن كانت واقعة فى قبضتها .

وإنما نعنى بالسيطرة الثقافية سيطرة العقيدة من جانب المذاهب الاجتماعية أو من جانب التبشير .

أن الدول الكبرى التى تتجانب سياسة العالم هى الولايات المتحدة وبريطانيا العظمى وروسيا الشيوعية .

والظاهر أن سياسة بريطانيا فى القرن العشرين أن تتراجع

عن آسيا ، وعن الشرق الأقصى خاصة ، وتترك ميدان السباق فيه للروس والأمريكيين ، ثم تلوذ بمفترق الطرق بين القارات الثلاث في آسيا الغربية ، أى في بلاد العرب التي تمتد من العراق الى البحرين الأبيض والأحمر •

أما السيطرة الروسية فهي تقوم على نشر الشيوعية • وهي مذهب لا يوافق الاسلام في أساسه ولكن الاسلام يغنى عنه اذا اتبع المسلمون قواعد المساواة والانصاف وعملوا بأصول دينهم في التوسط بين التهايك على الدنيا والاعراض عنها ، وينبغي أن نذكر في هذا المقام أن بلاد الروس وما جاورها هي قطعة من أوربية أخذتها آسيا من زمن غير بعيد ، وقد يحدث في المستقبل تكرار لهذه الظاهرة على صورة أخرى ويكون للاسلام شأن كبير في هذا التكرار •

وتتسابق الدولتان الروسية والأمريكية على المناجم وينابيع النفط ونقط الاستحكام في هذه القارة الواسعة ، ومال كل ذلك حتما الى ابناء البلاد لأن حبل الزمن أطول من حبل المال وحبال السياسة ، وذلك على شرط واحد وهو الاحتفاظ بكيان الأمة وقوامها • وليس في آسيا قوة روحية أقدر من الاسلام على حفظ الكيان والقوام للأمة التي تؤمن بدينه •

أما بلاد العرب حيث تتزاجع الدولة البريطانية فقد أحيطت بحلقات من المشيخات والسلطنات تتعاقد معها بريطانيا على ضروب من الحماية المقتنة ، وتحسب من وراء ذلك حساب المواصلات وأبواب النفط ومواضع الاستحكام العسكري في حالة الحرب العالمية ، ولكنها لا تهمل حساب التبشير ولا تنكر مسعاه في حمايتها ، وهذه خبارة في سلسلة السيطرة العالمية تدل على كثير •

يقول هارولد ستورم فى كتابه الى أين يا جزيرة العرب (١) :

« أن قبائل الجبال وراء ظفار - وهم من سلالة مخالفة كل المخالفة تستخدم لهجات غير عربية كالشعرية والمهرية والبوطهارية والخرسوسية ، وكل لهجة من هذه اللهجات لا يفهمها المتكلمون باللهجات الأخرى ، وقد تمكن العالم اللغوى الألمانى الدكتور مكسميليان بثنر - Bethnor من رسم اللهجتين الشعرية والمهرية بالكتابة وهما على ما يلوح لى على قرابة من إحدى اللغات الهندية حيث تدل بعض الروايات على هجرة سابقة من الهند الى ظفار ولاتزال ثمة عادات قريبة من عادات الهنود ، وقد اضطرت الى استخدام مترجم بين هذه القبائل حين عشت فى بلادها ، وتبين لى من صعوبة اللغة أن العمل بينها - أى عمل التبشير - عسير »

« ولما كانت ظفار على بعد خمسمائة ميل من مسقط تحت سيادة سلطانها فكل محاولة لتكوين العمل هنا تستلزم لا محالة رجوعا الى العمل الذى تأسس فى مسقط نفسها ، ويدعو موقف السلطان الودى فى الوقت الحاضر الا الأمل فى الانتفاع بهذه الفرصة لانجاز شيء . إذ تتنقل بعثات التبشير بغير عائق فى عمان ويرجى من تعزيز مركز مسقط مزيد من العمل ، وهناك فى داخل عمال قبائل لا حكم عليها للسلطان نجحت بعثات مسقط فى حمل رسالة الانجيل اليها على نطاق أوسع مما تيسر قبل الآن فى أى مكان » .

اما القارة الأفريقية فقد أحيطت كذلك بحلقات من الجهات الأربع تسيطر عليها الدولة البريطانية ، وتكاد المصنفات الكثيرة

Whither Arabia by Harold Storm . . .

World Dominion Survey Series.

(١) من سلسلة :

عن هذه القارة أن تجمع على اعتبارها في عالم الاستعمار « حظيرة خاصة » ببريطانيا العظمى ، وأحد هذه المصنفات صريح بهذا المعنى في عنوانه وهو « أفريقية إمبراطورية بريطانيا الثالثة - Africa - Britain's third Empire من تأليف جورج بادمور Padmore .

وقد ظهر باللغة الانجليزية في السنوات الأخيرة أكثر من مائة كتاب عن القارة الأفريقية ، وبعض عناوينها ينم على مبلغ الأمل والحذر من هذه الجهة التي أحاط بها الظلم الى أوّل القرن العشرين .

من عناوين هذه الكتب عنوان « الأمل في أفريقية » لمؤلفه البورت . وعنوان « الأفريقية الغربية الجديدة » لأربعة مؤلفين ، وعنوان « الأفريقي اليوم وغدا » لمؤلفه دينيرنج وسترمان ، وعنوان « قضية الحرية الأفريقية » لمؤلفه جويس كاري ، وعنوان « أفريقية تنهض » لمؤلفه . و.م. مكبيلان ، وعنوان « قارة الغد » لمؤلفه بطرس بن ولوس ستريث . . . . . وهكذا عشرات من التصانيف الجديدة تتلوها عشرات .



وما من كتاب من هذه الكتب خلا من ذكر الإسلام والتحدث عن سهولة انتشاره بين الشعوب الأفريقية ، ونحتزى بنماذج من هذه الاشارات للدلالة على السياسة التي توحىها معلومات القوم عن أثر هذا الدين في مستقبل الأفريقيين .

يصف وسترمان دين الإسلام وصفا غريبا يعكس به قابلية الشعوب الإفريقية للإلحاح اليه ، فيقول عنه أنه دين مذكر أو دين ذو رجولة Masculine يحب الأفريقي ببساطته وقوته ،

ثم يقول « ان المسلم لا يهبط الى مثل هذا الاقتداء الخاضع الذى يهبط اليه الزنجى الوثنى ، فبينما يفخر الزنجى الوثنى اذا اتى له ان يلف نفسه بخرقه عتيقة يلقيها الأوربي اليه ويعرض نفسه للسخرية بهذه القدوة الهزلية – لا يخطر على بال المسلم أن يستبدل ملابس الأوربيين بردائه الفضفاض وقلنسوته السعفية » .

ويضيف الى ذلك أن الاسلام متى بدأ فى مكان لم ينتظر مدداً من الخارج للتوسع فى جواز ذلك المكان . فمعظم التبشير به افريقى لا يحتاج الى معونة من غير الافريقيين .

وقد ألف الأستاذ نادل Nadel النمساوى استاذ علم البشرية بجامعة النمسا الوطنية – كتاباً مفصلاً عن عقيدة النيوب فى بلاد النيجر وأثر الاسلام فيها قال فيه : « ان الاسلام يطوى جميع العقائد والشعائر ويلحق به الأتباع ولا يدعهم شرانم هنا وهناك ويتطلب الايمان التام ولا يكفى بعلامات الموافقة والمجارة » .

ويقول البروفسور مكلان فى كتابه « افريقية تنهض » Africa Emergent « ان الجانب الاسلامى فى بلاد النيجر قد أنمى فيه ما يحسب الآن ثقافة مقررة بمعنى الكلمة الصحيح ، وقد تلقت هذه الطوائف حكمة جمة قد يكون القليل منها اليوم هو للحقيق بأن ينسى » .

ويداية أن كل اعتراف من هذه الاعترافات يستتبع وراءه خطة الحذر والحيلة للمستقبل . ولكن المستقبل سيكشف للافريقيين ولا ريب حيلته فى مقاومة هذه الخطط أو محاذرتها وانقائها من جانبها .

أما الأمل الذى يتخاذه أمام المستعمر البريطانى فى هذه القارة فهو تأليف دولة شاسعة من ولايات متحدة تتصل كل مجموعة

منها مع الجامع الأخرى بصله المحالفة ، وقد شرح صاحبها كتاب « قارة الغد » برامج هذه الولايات - وقالوا ان مصلحة الأوربي والأفريقي فيها لا تتعارضان ولا تتناقضان بل تتوازنان ، وان افريقية اما ان تحكم على هذا المثال أو تصير في نصفها الجنوبي على الأقل الطنا مدمجا في الشعوب الشرقية التي تهاجر اليها واكثرها الهند - وقد تطمح الشيوعية في استخلاصها لها من مصير كهذا أو مصير كذاك .

ويؤكد الرأي الغالب على هذه المصنفات ان يتجه الى غاية واحدة : وهي اسخار افريقية لتزويد الأمم الغربية بمواد الغذاء وخامات الصناعة ، ومع بعض الرجاء في العثور على المعادن والزيوت في باطن أرضها ، حيث يتيسر تصنيعها الى جانب مناجمها .

وقليل من الكتاب الغربيين من يطيب له أن ينظر بعينه جميعا مفتوحتين الى الغد الذي لا مهرب منه في قارة « الغد » كما يسمونها . فمهما يبلغ من نجاح خطط الاستثمار أو التبشير فلن تكون افريقية في النهاية لغير الأفريقيين ، ومن داخلها سيخرج لهم من ينتزع سيادتها من أيديهم ، ومن يناصبهم العداء لأنهم قد استأثروا دونه زمنا بهذه السيادة ، ولا يضره يومئذ أنهم استعمروه أو بشروه .

## الغد

### والغد غيب مجهول \*

ولا حاجة بنا الى التنجيم عن حوادثه وحروفه ، فان بآية حال  
ان تخلق من الحوادث والصروف وان تخلق حوادثه وحروفه من  
سلم وحرب ونصر وهزيمة ودول تخلق ودول تهبط وعلاقات تتصل  
وعلاقات تنفصل ، وصداقة تنقلب الى عداوة وعداوة تنقلب الى  
صداقة ، وتكرار على نسق الماضي وبدع جديد كأنه من الماضي  
المتكرر ، فما خلا زمن قط من بدع جديدة \*

انما نحن آمنون واجهنا الغد المجهول بعديته ، وانما نحن  
مستعدون له بخير ما نستطيع اذا خرجنا من الماضي الطويل بعبرته  
الواقية ، وعبرته الواقية ان العقائد اثبتت من السياسات وأن الأمم  
اثبتت من الدول ، وأن الجاهل أعدى لأمته من أعدى أعدائها ،  
وما نكبت الاسلام قط من حرب صليبية أو من حرب استعمار كما  
نكبت من أبنائه الجهلاء \*

ولا نرجع الى ألف سنة مضت منذ ابتدأت الحروب الصليبية  
لنرى مصداق هذه العبر واحدة بعد واحدة \*

كفى ان نرجع الى أول هذا القرن العشرين ولما ينصرم منه  
غير نصفه أو أكثر من نصفه بسنوات \* فقد كانت في أوله دول

يخشى منها على قارة كاملة ، وكانت فيه دول تشبثت بكل بقعة من بقاع المشرق اقضاء أو أدناه ، وكانت فيه دول تعتزل العالم القديم وتطلب من العالم القديم أن يعتزلها ، فتغيرت المواقف وتغيرت السياسات وتغيرت الدول وتغيرت العلاقات ، وقاتل الناس في صفوف ثم قاتلوا في غير تلك الصفوف ، ولم تتغير معالم الأرض ولكن تغيرت الحدود وتغيرت الدول التي تقوم بين تلك المعالم والحدود .

فمهما تكن السياسة فالمعقيدة أثبت منها .

ومهما تكن الدولة فالأمة هي الباقية .

ومهما يكن الخطر فالجهل في كل معترك ومع كل خصم أو منازع هو أخطر الأخطار .

وإذا بقى للإسلام إيمانه والمؤمنون به على هدى وبصيرة فلا خطر عليه من أقوياء اليوم ولا من أقوياء الغد المجهول ، وأخطر من كل خطر أن يتخلف مكان العلم والبصيرة ويتقدم مكان الجهل والغباء .

ومثل من أمثلة الجهل والغباء أن يطول اللجاج ويحتدم الهياج على التحريم والتحليل ، ومحصول ذلك كله أهون من خطر اللجاج وخطر الشقاق والهياج .

إن الجهل الذي يفرى صاحبه بتحريم البرق واتهام العاملين في الكهرباء بمصافحة الشيطان لهو أخطر على الإسلام من كل جلال وحرام .

ولقد تطول الأقاويل في حل التماثيل وتحريمها وفيما هو تماثل وليس بصورة أو ما هو صورة وليس تماثل . ولكن التماثيل



والصور على اختلاف أوصافها وتعريفاتها قيد وجدت بين أبناء الأديان من المسيحيين واليهود والبراهمة والبوذيين ولم نسمع قط أنهم سجدوا لتمثال بطل عظيم أو تعبدوا لضريح نابغ مشهور ، وليست عقيدة المسلم بأضعاف من عقائد الأديان عن مدافعة هذه الأخطار ان خيفت منها الأخطار ، فلا يمتنع البحث في الحلال والحرام. ولا في الصحيح والباطل من عقائد المعتقدين ، ولكنه اذا ينزل فيه من الجهد فرق حقه ، وأضعاف خطره ، فذلك هو الخطر الأكبر وذلك هو الجهد العقيم ، واحتفاظ المسلم بإيمانه أمام هذه المحرمات أيسر جدا من احتفاظه بالإيمان أمام جاهل يكفر القائلين بدوران الأرض أو تسخير الكهرباء أو الاستماع الى المذياع من غير ذى صوت منظور ، ثم يزعم أنه يفتى بحكم الدين فيصدق من يجهل ويكفر بالدين من يحمل عليه جريمة قتواه .

ولا خطر على المسلمين أوّل من هذا الخطر ، فاذا اتقوه وعادوا بالإيمان على علم وبصيرة فلا خطر عليهم من الدول والسياسات ، ولا من ذوات اليمين ولا من ذوات اليسار . ولا ينسبون المسلمون أنهم مجموعة من الأمم فى عصر المجموعات وان لم يكن عصر الجامعات كما عرفت قبل هذا القرن العشرين .

لا ينسبون المسلمون أنهم مجموعة من أمم العالم فان العالم لا ينسى هذه الحقيقة ولا يزال يذكرها ويرتب عليها ما يرتبه من الخطط والمواقف بازائها .

وعصر المجاميع غير عصر الجامعات ، أو هكذا تتمثل لنا المجاميع والجامعات باصطلاح الزمن من التقارب بينها فى مادة اللغة العربية ، فالمجموعة قائمة سواء أرادها أصحابها أو لم يريدوها ، والجامعة لا تقوم الا اذا أريدت لغرض مقصود ، وغالبا

ما يكون هذا الغرض وحدة في الحكم أو في السياسة أو في مشروع من مشروعات المحالفة والمعاهدة •

والاسلام شاء أو لم يشأ مجموعة من مجاميع الأمم الكبرى في القرن العشرين ، وليست مجاميع الأمم مقصورة على الكتلة الشرقية التي يتزعمها الروس أو الكتلة الغربية التي يتزعمها الأمريكيون والانجليز ، ولكنها أكثر من ذلك وأحق أن تعرف جميعا أو يعرف بعضها على سبيل التمثيل ثم يقاس عليه •

فالمجموعة الشرقية والمجموعة الغربية معا تتخللهما مجموعة واحدة يمكن أن تسمى بمجموعة الكنيسة الرومانية ، ويظهر موقف المجاميع في هذا العصر من موقف الكنيسة الرومانية بين الكتلتين •

إن الكتلة الغربية يقودها انجيليون ، والكتلة الشرقية يقودها أناس يقضون على الكنيسة الروسية الكبرى • ومن هنا يتميز موقف الكنيسة الرومانية وتحرص على بقاء أتباعها من أمم العالم على حدة في الشئون الروحية ، ومن هنا أيضا تظهر في أمريكا الجنوبية وفي أوربة الوسطى وأوربة الغربية برامج في السياسة لا تنضوي كل الانضواء إلى الكتلتين ولا تنفصل عنهما كل الانفصال •

ومجموعة الأمم الإسلامية مقصودة ، ولابد أن تقصد ، بخطة واحدة في بعض الأحوال •

فإذا غفلت عن هذا الأمر الواقع أصابها ما يصيب كل غافل عن الأمر الواقع ، ولكنها لا تنتبه له بداهة لتجتمع على عدوان في الاستغلال أو على عدوان في التبشير ، وإنما تنتبه له لتدفع العدوان من هذه الجوانب كافة ، وتجعل لها صوتا مسموعا في كل

سياسة تصاب بها على سوء النية أو حسنها ، وتربأ بنفسها أن  
تكون بحيث كانت تيم في رأى الشاعر .

ويقضى الأمر حين تغيب تيم ولا يستأثرون وهم شهود

ومتى استطاعت هذه المجموعة المالية أن تهتم فى امانة  
« الانسانية » وأن تعطىها من عندها ولا تعيش حالة عليها ، وأن  
تؤدى رسالتها للحضارة والإسلام وأن تفرض وجودها على من  
يهملونها ولا يحسبون حسابها فذلك حق الإسلام منها ، وحقها هى  
من الإسلام .

وامامها على الدوام « ايمان على هدى وبصيرة » ولا يخذلان  
لأن يقتدى بهذا الامام .



## فهرس

الموضوع	رقم الصفحة
قوة غالية	٣
قوة صاعدة ١٠٠	١١
عقيدة شاملة	٢٢
الاسلام والمسلمون فى القرن التاسع عشر	
١ - الاسلام	٢٤
٢ - المسلمون	٤٣
أمم غير مستقلة	٦٠
أمم أخرى	٧٤
وادی النيل	٧٦
البلاد العربية	٧٩
الهلل الخصب	٨١
افريقية الشمالية	٨٣
مسلم الحبشة	٨٥
السودان	٨٧

الموضوع	رقم الصفحة
التبشير على الاجمال	٨٨
الدعوات ونهضات الاصلاح	٩٠
الدعوات الوهابية	٩٥
السنوسية	١٠٣
طرائف اخرى	١٠٧
المصلحون المعلمون	١١١
السياسة المصلحون	١٢١
المهديون	١٢٢
تعقيب	١٣٦
الدعوات ونهضات الاصلاح فى منتصف القرن العشرين	١٣٩
فى نظر الغرب	١٤٦
آسيا وافريقيا	١٥٩
الغسد	١٦٥

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الايداع بدارالكتب ٤٨٤٠ / ١٩٩٣

ISBN — 977 — 01 — 3393 — 0



# المواجهة

بلغت مؤامرات التطرف والارهاب فى مصر معدلات غير مسبوقه خلال السنة الاخيره . ولم تعد هذه الظاهره مجرد تهديد للدولة والنظام الحاكم ، بل اصبحت تهدد المجتمع المصرى كله ، سواء فى بنيته الداخليه او فى اقتصاده او امنه الاجتماعى والسياسى ومكتسباته الثقافيه والفكرية ، وكذلك انجازاته الاقتصادية والمادية . ولا تقل الحرب التى يشنها المتطرفون والارهابيون ضراوة عن اى حرب خاضتها مصر مع اعدائها الخارجيين فى هذا القرن . بل ربما كانت هذه الحرب اشد ضراوة ، لان احد اطرافها هم ابناء لنا ، اعمامهم التطرف : فاختاروا العنف سبيلا لفرض اراءهم وزعزعة استقرار الوطن : واستهدف عنفهم ابناء لنا فى اجهزة الامن ، او اخوة لنا من المدنيين المسلمين العزل ، مسلمين واقباطا .

ان ما تمر به مصر الآن هو مأساة إنسانية وثقافية وحضارية ، وكارثة إقتصادية وسياسية ولذلك اصبح من الضرورى ان يفتض المثقفون المصريون ، ومؤسسات مجتمعهم المدني ، للوقوف فى وجه التطرف والارهاب لحاصرتهما واحتوائهما ، تمهيدا لاقتلاعهما تماما .

من أجل هذا تصدر الهيئة المصرية العامة للكتاب بيت المصريين هذه السلسلة للوقوف امام هذه الظاهره بالفكر المستنير الحق الشريفة .

Bibliotheca Alexandrina



0272216

الغلاف للفنان : محمود الهندى

بسم الله الرحمن الرحيم  
خمسة وعشرون قرشاً

